

رجسٹری نمبر ۲۶۲۹ جواہر

مَنْ يَكْرِفْ نَفْسَهُ فَقَدْ يَكْرِفْ شَرَّهَا

۴۸۶
انجمن ترقی و ترقی
کراچی

خود نگرانی

لا تَقْضِ إِلَّا عَلَى الْأَسْفَافِ وَالْفُقَرَاءِ

مجدد ایلانیہ

بھرتی

عقوان

معارف و ترقی کا مخصوص ماہنامہ

چندہ ششماہی

چندہ سالانہ

ایک روپیہ بارہ ماہ

تین روپے (۱ سہ ماہ)

دستخطی حق بحال

مطالعہ بہترین سلسلہ

جسٹس

ہر تیسویں دن پابندی اوقات کے ساتھ

وسط ماہ انگریزی میں بھرتی (ساوات) ضلع انبالہ سے

شائع ہوتا ہے

حکیم اسید ذاکر حسین اختر

زیر ادارت

پندرہویں ڈیڑھ روپیہ پشور کے قبال ہنگامہ دہلی میں بیچ کر کے بھرتی ضلع انبالہ سے شائع کیا

S.M. ALA.H

قواعد و ضوابط

(۱) یہ رسالہ ہرگز نہیں بیچا جائے گا۔ صرف تحفہ میں
 بطور تحفہ ملے گا۔

(۲) نوز کا پرچہ اور کاکٹس سحر طلب کیجئے۔

(۳) خط و کتابت کیلئے نمبر خردیاری کا حوالہ ہونا چاہئے۔

(۴) جو سب طلباء اور کیلئے ۱۰۱ کاٹے یا کٹے ہوئے ہوں گے۔

(۵) مضامین شہر و پند بعد امتحان شائع کیے جائیں گے

لیکن ناپسند ہونے پر واپسی مضامین کی ذمہ داری
 دفتر پر عائد نہ ہوگی۔

(۶) ہر مضمون کی مدد اگلی میں حتیٰ امکان تصدیق کی جائیگی

لیکن نہ پہنچنے کی حالت میں اگر اسی ہی خط میں

دیکھیں تو ہرچہ "بلا سیریا" جاسکتا ہے۔ ورنہ صبر کیجئے

کاکٹس کیلئے چاہئیں اگر پرچہ و نمبر ہی موجود ہے تو

سیریا جاسکتا ہے۔ ورنہ کاکٹس واپس ہو گئے۔

(۷) انٹرنیٹ پر ہفت روزہ کے نمبر و سوئیچ پتہ

سے بہرہ ور ہونے کیلئے سہارا نہ دینا۔

مئی آگاہ ہونے پر واپس نکالی جائے گی۔

(۸) خط و کتابت و ترسیل درہم بخیر رسالہ عرفان

تصہیر علی علیہ السلام ہونی چاہئے

اغراض و مقاصد

(۱) روز و ہفت روزہ تحفہ

(۲) محتاطی مسئلہ کا اعلان

(۳) نشر فضائل و خصال آل ہدیٰ

(۴) علوم اہل بیت سے مسلمانوں کو باخبر کرنا۔

(۵) مدد عینیت کی طرف رجوع

مشہرین کو مشور

جو حضرات چاہتے ہیں کہ اپنے اشتہارات

طریقہ امور و مسائل، تعلقات و مسائل، و دیگر امور

کا بہرہ مندی ہو سکیں تو وہ خود اشتہارات میں

اشتہار حاصل کرنے کی سعی فرمائیں۔ کیوں کہ

صرف تین صفحات اشتہارات کیلئے ہر ہفتے

چھانے یا لفظی مطلوب ہیں۔ اس وقت اشتہارات

کے متعلق اہل الفہم مسجد خیر من صاحب مشہور

نہی الا واسطی ملک علیہ السلام سے خط و کتابت

فرمائیں۔ باقی کل خط و کتابت و ترسیل درہم بخیر

سید رسالہ عرفان کے لیے بھرنی علیہ السلام کے

پتہ پر فرمائیں۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

آذی ۱۴۲۸ھ

رمضان المبارک ۱۴۲۸ھ

مفتی

نمبر ۳

باب ماہ فروری ۱۹۳۸ء مطابق رمضان المبارک ۱۴۲۸ھ

جلد ۱

انسان کا حق فطری کیا ہے؟



پابندی یا آزادی؟

انسان اپنے حقوق طلب کرتا ہے مگر فراموش سے غافل ہے۔ یہ سمجھتا ہے کہ وہ اپنے سے منکر ہے۔ آزادی کا جو یا ہے۔ مگر پابندی یا نہیں چاہتا خواہش یہ ہے کہ حاکم ہی ہو یا محکوم نہ ہوں۔ مطلق سلطان ہو جاؤں اور کسی کی اطاعت کا بار مجھ پر نہ رہے۔ لیکن ظاہر ہی تو دکھائیں کہ یہ دو باتیں جو ان کی زبان پر کہہ رہا ہے کہ ”اگر آدمی انسان کا فطری حق ہے فطرت کی کوئی دلیل اسکو مل گئی اور اس سے لڑ فطرت کی کہاں

نکمرہ کشائی کی ہے؟

فطرت کسے کہتے ہیں۔ اسکا مفہوم کیا ہے؟ اس کے معنی کیا ہیں۔ اس مرحلے میں ہمیں پہلے اصل لغت کی طرف رجوع کرنا پڑے گا۔
اصح یہ کہ لغت میں فطرت کے معنی ابتداء و اختراع ابتداء خلق۔ وغیرہ ہیں۔ ان معانی پر نظر کرتے ہوئے ہم دیکھتا ہے کہ جسے کہ انسان کی ابتدائی حالت کیا ہے۔ اسکی اختراع کو جسے اسباب کے تحت واقع ہوتی ہے۔ اس کی خلقت

میں کس شے کو غفلت ہے۔ کوئی حالات میں اس کو
مگر دشمن وہی گئی جس میں اس کا حمل کیا تھا۔ کیا ہے۔ اور
کیا ہوگا۔

دورہ جاؤ۔ ابتدائی غفلت کی حالت سے بیلر۔ ایک
حالت سے دوسری حالت میں ہو گیا۔ مکان غفلت کا محتاج
تھا اسے۔ لیکن۔ غذا کی ضرورت تھی اسے نہ پانی لگی۔ ایک نظام
خاص اور تربیت خاص کا پابند۔ ہر نفس پابند۔ کیا ہم
اور میں آزاد تھا۔ تاکہ پہلوں میں سے آواز ہی تھی لائنوں
میں تھوڑے آزاد ہی کا نوہ ملنے کو رہا تھا۔ اب اس نے ہم اور
سے سزا کا۔ پابندی کی حالت تھی پابندی کی۔ جو ان
آزاد ہے۔ پیدائش کی وقت کسی ہرمل کا پابند نہیں مگر انسان
پابند ہے۔ اور جبکہ زندگی بڑھتا جا رہا ہے۔ اس پر پابندی
ہوتی جاتی ہے۔ قابل کی ضرورت۔ ڈاکٹر کی حاجت ہمارے
کا پابند۔ مناسب مقام کا پابند۔ انسان کی غفلت ہے۔

حالت ابتدائی ہے۔ آپ جیسے کہ یہاں اس عالم میں اس
دورہ میں ہیں۔ ان کو ایک ابتدائی میں کیس آزادی کی
جنگ ہے۔ کیس آزادی کی نو ہے۔ آگے بڑھے۔ تعلیم
کا محتاج۔ تربیت کا محتاج۔ ہر قدم پر محتاج۔ یہی احتیاج
ہے ہمارے پابندی ہے۔ اسی محتاج پر قدم کی بنیاد
ہے محتاج وہ ہے پابندی ہو۔ تو قدم کیسا ہر وقت ایک
مسلک نظر ہے۔ اجتماع ہر ایک ہے معنی میں ہے۔ غرض

عالم غفلت میں مرتبوں کا پابند۔ موزوں کا پابند۔
استادوں کا پابند۔ ماں باپ کا پابند۔ حتیٰ کہ اس کے بعد
پابند۔ آزادی کی شکل کبھی۔ بے شکل۔ ہر کی نوہ ہوتی
بلوغ کا زمانہ آیا۔ اچھے برے کی تین بیاہوتی۔ نیک و
بد میں امتیاز کا وقت آیا۔ فراموشی کا بار سامنے آ گیا۔ دنیا
میں قدم رکھا۔ ایک ایک قدم ہر ایک پر گزرتا رہا۔
غرض اس کٹ کٹ میں وہ وقت آ گیا جس کا ہر شخص آہر پابند
ہے۔ فراموشی۔ انسان کی حالت اول سے بیکر آخر تک
نظر دے لے۔ اس میں کیس آزادی کا شائبہ ہے۔ کیس ہر
لفظ کے سنی دستیاب ہونے میں۔ مگر اٹھیل دنیا کے
پابند کو آزادی کہاں حتیٰ ایک ہر فعال انسان اپنے انہما
سے بھاگ رہا ہے۔ حلقہ کے نزدیک وہاں ہی۔ کیفیت
ہے کہ۔

درمیان اختیار و اختیار نیست

فالانسان مجبور و اعلیٰ الاختیار۔ انسان مختار ہے
مگر اس اختیار پر مجبور ہے۔ عقل رو کرتی ہے اس کو کہ
انسان کو قطعاً بغیر بعض کے سانس میں ہر قدم اس کے ہر
دیکھ غفلت انکار کرتی ہے اس بات سے کہ انسان کو
مختاریت تسلیم کیا جائے مطلق لا جبر تسلیم ہے
مطلق لا قطعاً بعض ہی جتنا صحیح ہے۔ ایمن شاہ
غفلت کے مٹی آئین اور جانی کہ آزادی کہاں ہے ؟

کہیں ہے؟ کسی عالم میں ہے؟ مخلوق اور آزاد بندہ اور
آزاد ہی۔ نفس غاکی کا اسیر اور دعویٰ آزادی۔ تخلیق کے
حال میں پیشا پر بندہ کہتا ہے کہ میں آزاد ہوں۔ اگر پابندی
کا نام آزادی ہے تو رات کا نام دن رکھ دیجئے اور کھد بجئے کہ
لامناقشتہ فی الاصطلاح۔ لیکن عقل اس پر شے گی
وہ بچارے گی کہ بوفی میں آ۔ زہر کو امرت نہ سمجھ۔ جب تک
میں ہوں۔ آزادی کیسی نہیں میرے جانے کے بعد بھی تو
آزاد نہیں۔

کیوں جناب! پابندی اوقات کا وظیفہ کیوں ہے
پابندی آداب کا موعظہ کس لئے ہے۔ پابندی قانون کی
پرندہ حرکت کس فرض سے۔ فیشن کی پابندی پر کیوں دم
دیا جا رہا ہے۔ غرض یہ قول ہرگز عاقل کا قول نہیں ہو سکتا
کہ انسان کا فطری حق آزادی ہے۔ اس کا حق فطری پابندی
ہے اور ہر ہر امر میں پابندی۔ ترقی انسانی مضروب ہے کہ اس
کی پابندیاں بڑھتی جائیں۔ نہیں یہ فطرۃ پابند خلق ہو رہے
وہ اخلاق النعمان والانس الاعیان

جن دانش کی فطرت میں عہدیت موجود ہے۔ اسی لئے اس
پر یہ یاد رکھا گیا ہے کہ وہ جب فطرۃ اپنے آپ کو پابند دیکھ
رہا ہے۔ پھر کچھ عہدیت کا اقرار زبان سے نہیں کرتا اور
کہیں اس کے حرکات و سکنات سے عہدیت اختیار ہی
کی نہیں ہوتی۔ اب مدعی آزادی اس عہدیت فطری کو

توڑ ڈالیں جائیں۔

اسلامی تعلیم جو عین فطرت ہے اس امر کی طرف اشارہ
کرتی ہے کہ انسان پابند ہے اور اسے پابند رہنا چاہئے۔
یا من ہو کل شیء فی قبضۃ قدرہم اسیر
وہ ذات مقدس اقدس محبت۔ تمام چیزیں اسی کے قبضہ
قدرت میں اسیر ہیں۔ انکار کرنا چاہتے ہو؟ شوق سے کرو۔
لیکن ایک بے نتیجہ چیز ہے۔ یہ وام اسیری ایسا ہے کہ باقی
محال اور کٹھا محال۔

غرض شاہدہ فطرت بتا رہا ہے کہ ہم اسیر ہیں۔ پابند
ہیں۔ قیدی ہیں۔ عہد ہیں۔ اور حقیر عہد ہیں۔ اب ہم دیکھیں
کہ ہم جس آزادی کا خواب دیکھ رہے ہیں۔ اس سے ہم کیا
مراد لیتے ہیں یہ تو ظاہر ہے کہ بیوقوف سے بیوقوف بھی
آزادی مطلق کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ حتیٰ کہ حیوان بھی آزاد
مطلق نہیں ہے۔ بلکہ یوں کہہ آزادی مطلق مخلوق میں
ہے ہی نہیں۔ اس سے ہی آگے بڑھ کر خدا کے وہریت
مادہ اور قوت کا نظارہ کرو۔ وہاں بھی سوائے پابندی
کے اور کچھ نہیں۔ اس کے خلاف دعویٰ کرنا سفاہت
کی دلیل ہے۔ پھر ایسی صریح فطریات کے ہوتے ہوئے
”آزادی“ (الوہیت) سے ہمارا مطلب کیا ہے۔

میں یہ دلخوش کن جواب دیکھ چکا ہوں۔ اس کی تعبیر
کا تلافی رہا ہوں۔ میں اسے حقیقت سمجھا کیا۔ مگر ایک

متبر کا مل گیا اسے نہ لایا کہ اختلاف و اطلاق کی قبیر نہیں
ہو کرتی اگلے میں بھی چونکا کہ یہ کیا معاملہ ہے۔ حریت
خیال یعنی جو۔ حریت فکر و مسمی۔

واضح ہو کہ حریت خیال اور حریت فکر نہایت
دل خوش کن لفظ ہیں لیکن بقول میرے ایک محترم دوست
بلکہ رہنما فاضل ایرانی امام احمد رضاؒ کے کہ میں زمانے
میں عقائد کی بنیادیں شاعری پر رکھ دی جائیں وہ زمانہ
نہایت مخدوش زمانہ ہے۔ دلیل و برہان کی عزت اور
شرافت زائل ہو جاتی ہے۔ علوم مٹ جاتے ہیں۔ سیر عقل
نہایت محدود ہوتی ہے اور انجام کار شرک کا نام فلسفہ کہہ دیا
جاتا ہے۔

فی السیاقہ میں میں قول کی صداقت مشاہدہ کر رہا ہوں
"حریت خیال اور حریت فکر" اور چہ وہ بھی حق فطری۔
کوئی دلیل۔ کوئی برہان۔ کوئی قاعدہ۔ کوئی قانون۔ کوئی
منطق۔ کچھ بھی نہیں۔ فقط لوگوں کا ہنا ہے کہ لگ رہا ہے۔
ایک سلسلہ نتیجہ ہے کہ انسان اپنے ماحول کا
ترتیب یافتہ ہے۔ حالات گرد و پیش کے گہرے میں
اسکی نظیر نما ہوتی ہے۔ یہ ماحول جیسا بھی ہوگا اور جو
حالات جس نوعیت کے ہوں گے۔ وہی نوعیت۔ وہی کیفیت
اسکے باطن میں غفلت نہ رہے گی۔ نفس انسانی ایک آبی
سادہ کی حالت میں دائرہ نہایت گہرا ہے۔ اس سے غفلت کنہ

کچھ جائیں گے۔ عادات۔ اخلاق۔ قصائل۔ روایات
اذکار۔ خیالات۔ سب ماحول کے تابع ہیں۔ منظم حرکت
مطلقہ حکم عالم پر مشتمل یعنی روحی القادری ارشاد ایک
محکم قانون ہے۔

نہایت اہم و اہل و ان لوینہ و انہ و انہ و انہ و انہ
کے ماں باپ اسکو پروردی بنائیں۔ نعرانی بتائیں بدوی
بنائیں وہ بن جائیگا۔ پس اس حریت فکر و خیال کے ذکر
کو اگر جانچا جائے تو معلوم ہوگا کہ ہم اس میں اپنے ماحول
کے پابند ہیں۔ اس سے غرض نہیں کہ اصل حقیقت کیا ہے
بہذا اگر دعویٰ آزادی ہے تو پہلے اس ماحول کی زنجیر کو
قطع کیا جائے۔ پھر غفلت کی گنجائش عمل ملتی ہے۔ لیکن
ایک جتلائے ماحول سے خطاب ایک جٹ خطاب ہے
میں جذبات خود اس شخص کو برا نہیں بہتا ہر عقل کے
بازوؤں سے لڑتا ہے یا اڑتا چاہتا ہے اور اپنے ماحول
سے جڑ رہتا ہے۔ خواہ وہ اسلام سے ہی الگ کیوں نہ
ہوتا ہو۔ لیکن شرط یہ ہے کہ عقل کے بازو نہ کتاب و جہات
اور شریعت کو عقل نہ سمجھتا ہو۔

اب ہم پھر توہم پرستے میں اور حریت فکر و خیال کے
معنی عقل کو کہتے ہیں اگر اس کے معنی ہیں کہ ہم جو چاہیں
ہیں اور چاہیں کریں کوئی جہاد و سادہ نہ ہو کسی کو کہ
عقل کا حق حاصل نہیں تو یہ تو ایک جٹ غریب معنی ہے

اگر یہ مقصد صحیح مان لیا جائے تو پہلا سوال یہ دارد ہوتا ہے کہ اس سے لگائی اور گسست مہابی سے اگر تہ کو منتر پہنچے اگر دوسرے افراد کے حقوق منافع ہوں۔ اگر نبی نوع انسان کے لئے مفرت مقصور ہو تو آیا عقلائے زمانہ کہے یا کسی اور فرد کو اسکی اجازت دے سکتے ہیں؟ میں تو دیکھتا ہوں کہ اس قول سے عقل کا نوں میں ٹھکیاں دے لیتی ہے۔ افراد انسانہ میں سے کوئی فرد اسکی مجاز نہیں ہے کہ جو چاہے کہے اور جو چاہے کرے۔ کیا تمدن حکومتوں کا قانون اسکی روک تھام کے لئے تیار نہیں ہے۔ مندر ہے۔

معلوم ہوا کہ یہ رستہ ہی بند ہے۔ حریت خیال کے پاؤں میں پابندی کی زنجیریں پڑی ہیں آئیے دوسرے سنی تلاش کیجئے۔ پرلئے رسم و رواج سے آزاد ہونا۔

دماغ ہو کہ رسم و رواج کی کئی صورتیں ہیں۔ ایک صورت یہ ہے کہ رسم و رواج کسی قوم کی خصوصیات میں داخل ہیں۔ ایسی رسوم اس قوم کی فی الحقیقت عملی تاریخ ہو کر رہی ہیں اور ان کے مٹ جانے کو یا اس قوم کی تاریخ کا ایک بہت بڑا حصہ محو ہو جائے۔ کوئی قوم کبھی تجویز نہ کریگی کہ وہ اپنی کسی خصوصیت کو منافع کرے ہاں سے اگر دوسری طرف جذب ہونے کی تناسبت تو یہ دوسری بات ہے لیکن شکل ایک اور ہے کہ ایک قوم کے رسم و

رواج سے ایسی فرد باتہ اٹھائیگی مگر دوسری قوم میں جذب ہو کر اسکی خصوصیات کو اختیار کرنا نہ چاہیے۔ یہ ناممکن ہے کہ وہ قطعاً کسی رسم و رواج کو اختیار نہ کرے۔ غرض ایسی قوم سے آزاد ہونا جو کسی قوم کی خصوصیات میں اس امر کا مرادف ہے کہ یہ قوم کسی دوسری قوم میں جذب ہونا چاہتی ہے۔ مافرد ہی حیثیت ہو یا مجموعی۔ دلیل سب کے لئے یہی ہے اور اسی دلیل کو پیش کر کے ہم فرد واحد سے یا مجموعہ افراد سے سوال کر سکتے ہیں کہ آیا حریت فکر کا بھی مفہوم پیش نظر ہے۔ اگر ایسی خواہش ہے اور یہی نظر ہے تو بسم اللہ کسی کا جبر نہیں ہے۔ لیکن صرف اتنا کہا جائیگا کہ اسے آزادی نہ کہئے ہاں یہ فرمائیے کہ ہم ایک زنجیر کو توڑتے ہیں اور دوسری پہنتے ہیں۔ یہ تسخیر نہیں ہے کہ ادھائے مستحولات کرتے ہوئے مرغی کا نام بیگم رکھ لیا جائے۔

رسم و رواج کی دوسری صورت یہ ہے کہ وہ کسی ملک سے مخصوص ہوتا ہے اور اس رسم کی بدولت اس ملک کے احساسات و افکار پر ایک خاص روشنی پڑتی ہے۔ نہیں بلکہ فصاحتیں ملکی۔ آب و ہوا۔ حالات طبیعیہ سب نمایاں ہوتے ہیں۔ ایسی رسوم بعض اوقات قہراً اختیار کرنی پڑتی ہیں۔ اسلئے کہ مقتضائے ملک یہی ہے اس منزل پر پہنچکر پھر وہی بات سامنے آتی ہے کہ مطلق انسان

جہاں ہی منقود ہے۔

تیسری صورت رسم و رواج کی یہ بھی ہے کہ انکا تعلق کسی قوم کی اقتصادی حالت سے ہو کر رہتا ہے اور چونکہ اقتصاد قابل تغیر ہے۔ ان میں تغیر مرتب ہے۔ ہوتا رہتا ہے۔ لہذا ایسی رسمیں بھی تغیر ہوا کرتی ہیں۔ لیکن یہ نہ فرمائیے کہ کلیتہً ہم رسم و رواج سے آزاد ہو گئے۔ تھا و نہ تھا نام حریت نہیں ہے۔

افسوس ہے انتہائی گنج گادی اور جہد و جد کے بعد ہم جس منزل میں اس ناکسی جوہر یعنی آزادی کو تلاش کرتے ہیں وہی پابندی سامنے آتی ہے۔ حتیٰ انکہ اگر لباس سے ہم آزاد ہو جائیں۔ جیسا کہ بعض افراد انسان ہونچکے ہیں تو برہنگی کی پابندی سے تو آزاد نہیں ہو سکتے۔ دعویٰ ہے تو ہو کر دکھائیے لیکن یہ ضرور کہا جائیگا کہ مندرجہ بالا صورتیں اول تو زیر بحث آتی نہیں اور آتی ہیں تو بہت کم اور اس بحث میں نہ اتنا شور و غل ہوتا ہے اور نہ کچھ زیادہ دیکھی ہی ہوتی ہے چند روز کے لئے فضا میں ایک تھوڑ سا ہوتا ہے اور پھر سکون ہو جاتا ہے۔

ان رسم و رواج کی ایک اور صورت ہے۔ جسے مذہب سے تعلق ہوتا ہے بلکہ اس کو رسم یا رواج کہنا ہی غلط ہے یہ تو احکام ہیں جن کا تسلیم کرنا علمی و اعلیٰ حیثیت سے اقتیٰ تک یقیناً ضروری ہے جب تک انسان اس مذہب میں داخل رہتا ہے۔ باقی یہ تو کہلا ہوا نفاق ہے۔ کہ انسان

کسی مذہب میں شامل ہی ہو اور پھر اسکے احکام کا تسخیر بھی اڑاسکے یا یہ کہے کہ میں فلاں حکم مانتا ہوں اور فلاں نہیں مانتا۔

اقومنون ببعض الکتاب و تکفرون ببعض کیا تم کتاب کے بعض حصہ پر ایمان لائے ہو اور بعض سے انکار کرتے ہو۔ مذہب یا سی کو نفاق کہتا ہے جو ایک قسم کا کفر ہے۔ اور یہی حکومت ایسے شخص کو مزار دینے کیلئے بالکل آمادہ ہے۔ تجربہ کریجئے۔ کسی دفعہ میں ماخوذ ہو جاتے اور پھر حج سے کہئے کہ تعزیرات ہند کی فلاں دفعہ کو میں قبول کرتا ہوں اور فلاں دفعہ میرے نزدیک قابل قبول نہیں ہے۔ میرا خیال ہے کہ اگر حج ذرا غور کر لیا تو ایسے سنجیدہ کو دہری نہرا دیکھا ایک اس امر پر کہ جرم کیا دوسرے اسپر کہ اسے جرم تسلیم نہیں کرتا۔ بالفاظ دیگر گویا باغی ہے۔ اس بحث میں چاروں طرف نگاہ دوڑائے ہوئے تجربہ یہ نکلتا ہے کہ آزادی اگر سستہ مہاری کے لئے جس قدر جد و جہد ہے وہ صرف مذہبی احکام کے مقابل ہے۔ پس حریت فکر و خیال کا مفہوم اگر کوئی ہے یعنی تجویز کیا گیا ہے وہی اور صرف یہی ہے کہ احکام مذہبی کا بار ہم سے اٹھ نہیں سکتا ہم اس بارے سے سکودش ہونا چاہتے ہیں۔ اچھا اب ترتیب مقتدا کے نتائج یوں ہونی چاہئے۔

(۱) انسان پابند فطرت ہے۔

(۲) فطرت آزاد ہے۔

لہذا انسان کو آزاد ہونا چاہئے۔

(۱) مذہب پابندی ہے۔

(۲) پابندی خلافت فطرت ہے۔

لہذا مذہب خلافت فطرت ہے۔

بند ہی ہے یا کچھ۔ اور حریت خیال و فکر سے اگر کچھ

مفہوم مراد ہے تو یہی ہے اور میں قسم کھا کر کہہ سکتا ہوں کہ

اسکے سوا اور کچھ نہیں۔ اول تو میں یہ دہکا تسلیم ہی نہیں کرتا

کہ ان شاندار اور خوشنما الفاظ کے کچھ اور مراد ہے اور اگر

کچھ اور ہے تو مجھے خواہ مخواہ اصرار ہی نہیں۔ نہ اپنی فہم پر ناز

اور عقل پر۔ لیکن اسے میدان میں آنا چاہئے۔ اسکی حد مقرر

ہونی چاہئے اسکے بعد سپر تکر کی جاسکتی ہے۔

یا مڑے ہونے کے بعد کہ جس قدر جہد و جدوجہد اور سعی و

کوشش ہے وہ سب احکام مذہبی کے مقابل ہے۔ اور جتنی

مخالفتیں ہیں وہ سب مذہب کیلئے ہیں۔ ہم یہ دیکھنا چاہتے

ہیں کہ مذہب کا وہ کونسا جزو ہے جس سے سبکدوش ہونا

مزدوری محسوس کیا جاتا ہے۔

دامخ ہو کہ مذہب (دین) کے دو جزو ہیں (۱) علمی (۲)

عملی۔ پایوں کے کہ اصول و فروع اور یہ دونوں جزو لازم

و مطلق ہیں۔ ایک کے انکار سے حتماً دوسرے کا انکار لازم

آتے ہے۔ اب ہمیں یہ بھی دیکھنا چاہئے کہ آخر کون سے جزو

کی عمر انباری انسان سے اٹھ نہیں سکتی میں جہاں تک غور

کرتا ہوں یہ دیکھ رہا ہوں کہ اصل بحث جزو اول میں ہے

اور فروع جو مکمل تابع اصول میں۔ لہذا جب اصول میں غرض

ہو گئی تو فروع میں تو یقیناً ہوگی۔ قلب کا اختلاج تمام اعضا

کون کے افعال سے محروم کر دیتا ہے۔ اب اس امر کی ہی

تشخیص کر لینی چاہئے کہ جزو اول کا کونسا نقطہ مدفع بحث

میں آیا ہوا ہے۔

اہل بصیرت جانتے ہیں کہ جزو اول کی تین حالتیں

مشہور ہیں (۱) مبدع (۲) معاد (۳) رفتار انسان

بین المبدع والمعاد۔

ظاہر اس وقت مبدع و معاد کا انکار درپیش نہیں ہے

اگرچہ منہاً موجود ہے لیکن زیادہ تر بحث حالت سوم میں

نظر آتی ہے۔

میں یہ بھی بتا دینا چاہتا ہوں کہ مبدع و معاد کے درمیان

انسان کی رفتار جبکہ تعلق اس حیات دنیوی سے ہے تمام

فروع اسی میں داخل ہو جاتے ہیں۔ اور اس منزل میں عقائد کی

رہی ہے کہ اصل عین فرع ہے اور فرع عین اصل۔ لیکن سرود

اس کی توضیح و تشریح کی چنداں ضرورت نہیں کہنا یہ چاہتا ہوں

کہ آجکل انسانوں کا ایک گرد و غول یہ ہے کہ اس رفتار میں

ہم آزاد ہیں کہ مبطرح چاہیں اس منزل کو طے کریں۔ اہل مذہب

کہتے ہیں کہ ایسا نہیں ہے۔ ہم یہاں پابندی اور ایک ایک

قدم پر پابند۔ مگر وہ اول اپنے آپ کو مسلم کہتا ہے اور مگر وہ
ثانی ہی تو کیا یہ مناسب ہے ہوگا کہ اسلامی نقطہ نگاہ سے اسکا
فیصلہ ہو اور اگر کوئی گروہ اس پر رضا مند نہیں ہوتا تو اس سے
مخاطبہ ہی بیکار ہوگا جب تک کہ وہ اپنے مسلمات نہ بتائے۔
اسلامی نقطہ نگاہ سے جب دیکھا جاتا ہے تو یہ معلوم
ہوتا ہے کہ نبوت کا تعلق زیادہ تر اسی رفتار سے ہے۔ انبیاء
کی بعثت کا بہت بڑا مقصد یہی ہے کہ وہ اس رفتار میں انسان
کے رہنا ہوں۔ اور اس رفتار کی اصلاح کریں پھر اسلام کا یہ
دعویٰ ہے کہ وہ ہر حیثیت سے کامل ہے اور اس میں کوئی امر
جسکی انسان کو ضرورت پڑے فرو گذاشت نہیں کیا گیا۔ الیوم
اکملت لکم دینکم اس کا قول ہے۔ اب یا یہ تسلیم کر لیجئے
کہ اسلام ناقص ہے اور اس میں دقتا فو قتا اصلاح کی ضرورت
ہے اور یا یہ مانئے کہ وہ کامل ہے۔ صورت ثانی میں تو کلام
کرنے کی گنجائش ہی نہیں۔ اب صورت اول کا اگر کوئی قائل ہے
تو اسے صاف بیان کرنا چاہئے انہوں سے کہ دعویٰ تو
یہی ہے لیکن باوجود اعلیٰ آزادی کہنے کی جرات نہیں
کی جاتی اور اس مدعا کو طرح طرح کے رنگیں لباس پہنائے
جاتے ہیں۔ منجملہ ان کے ایک فیشن ایل لباس یہ ہے کہ
فلاں حکم اسلامی حکم نہیں ہے۔ بلکہ حکم اسلامی یہ ہے جو
ہم بیان کرتے ہیں۔ ممکن ہے ایسا ہو۔ ممکن ہے تغیرات
زمانہ نے ہمارے بار کو دزلی کر دیا ہو۔ ممکن ہے اسلامی

حقیقت پر وہ ڈر چکا ہو لیکن۔

ہاتوا برہانکم ان کنتم صادقین

دائع ہو کہ گروہ شیعہ کے لئے قرآن اور اہلبیت کے
اثار صحیحہ جب تک موجود ہیں۔ اس وقت تک اسلامی حقیقت
بالکل بے نقاب ہے۔ یہ ہی معلوم رہے کہ حریت خیال
و فکر کا دعویٰ یہاں قطعاً نہیں چلے گا۔ ہاں استنباط میں
آپ کو آزادی دی جائیگی اور پھر یہی دیکھا جائے گا کہ
یہ استنباط صحیح ہے یا غلط۔

دعویہ ان حریت میں دو قسم کے لوگ ہیں۔ ایک وہ

جسکی تعلیم محض سکولوں اور کالجوں تک محدود ہے۔ انہوں نے
اسلامی معاملات کو اگرا دیکھا ہی ہے تو محض یورپ کی تیار کردہ
عینکوں سے۔ یہ عینکوں سے اپنے ماحول سے متاثر ہو کر جو کچھ
کہتے ہیں معذور ہیں۔ لیکن وہ لوگ بھی ہیں جن کے لباس
اور لقب کو دیکھ کر وہ ہکا بھکا ہوتا ہے کہ انہوں نے سمارت
اسلامیہ کی سیر کی ہوگی۔ وہی فرمادیں کہ اسلام انسان کو
نبوت کا تابع اور کلیتہً تابع قرار دیتا ہے یا کچھ اور بینا
خارج ہوا۔

سیرے دوستو! کس دامن میں الجھ رہے ہو۔ نمائش کو

حقیقت نہ سمجھو۔ طبع کو گندن نہ جاؤ جوئے موتیوں کی چمک
پر فریفتہ نہ ہو جاؤ۔ دولت گئی۔ حشمت گئی شان و شوکت
گئی ایک ایمان رہ گیا تہا۔ اسے تو ہاتھ سے نہ جانے دو۔

مبار وقت آجائے اور نام نہ پڑے۔ ہصل
 منظر الا ن ماتمہ الملکۃ اویاتی دہلت
 ایاہی جہر آفات دہاب۔ دہانی دہاب
 بیت لا یسع نفسا ایما کھالہ تکن آمنت من
 س اوکست فی یمانہ ماخبر اقل انتظروانا
 مستظہر دت اسیر ک مرف ن بات کے مندر ہیں
 کہ ملائکہ (غدا) ان کے پاس آئیں یا امر رب آئے یا
 تیرے رب کی ہنر نشانیاں آئیں (یا دیکھو) جس روز
 تم رب کی کوئی نشانی آگئی اس روز کسی نفس کو ایمان
 فائز نہ دیکھا جائے اسے پہلے قبول نہیں کیا اور اس نشانی
 کو دیکھ کر ایمان نہ لے گا ہے) یا ایمان نہ لے گا کہ کتاب خیر نہیں کیا
 دیکھو کہ کبیر کچھ کہ انتظار کرو ہم ہی انتظار کر رہے ہیں۔

مسک مرقصوی

اول الدین معرفت

مے نخوردہ و نسا ید شور ہا

بجے حیرت ہے کہ کیا کہنا چاہتا ہوں۔ کیوں کہنا چاہتا
 ہوں۔ اور کس کے سامنے کہنا چاہتا ہوں، افکار منتشر
 خیالات پریشان، آرا متشقت، اذبان مشوش، عقول
 مکد، اولام سلاطین قلوب مضطرب، حقیقتہ گم، ہمزہ بود
 مال الصادق علیہم السلام ان اللہ عزوجل
 جعل الدین دولتین دولت کا دمرد دولت
 لا سیس لدولة آدم فی دولة اللہ عزوجل فاذا
 اراد اللہ عزوجل ان یبدل سلانۃ اظہر دولة آدم
 خاوا حالہ ان یبدل سلانۃ دولت ابلیس

فالمد بعلمہ اراد اللہ سترہ مارق من الدین۔
 صادق آل محمد علیہ السلوۃ والسلام کا ارشاد ہے کہ خداوند
 عالم نے دین کے لئے دو حکومتیں قرار دی ہیں، حکومت
 آدم اور حکومت ابلیس۔ حکومت آدم حکومت الہی ہے
 جب ارادہ الہی کا تعلق ہوا کہ اسکی عبادت علانیہ کی جائے
 تو حکومت آدم کو ظاہر کر دیا اور جب ارادہ ہوا کہ اس کی
 عبادت پوشیدہ کی جائے تو حکومت ابلیس ہو گئی اب
 اس شے کا ظاہر کرنا لا جس کے چھپانے کا خدا نے
 ارادہ کیا ہے، دین سے خارج ہے۔

حدیث مقدس کا عام فہم ترجمہ کر دیا گیا ہے اب
 اظہر اور کائنات کا فرق بل سہل اپنے اپنے

تھام پر پہنچے ہیں۔

شک نہیں ہے کہ زمانہ زمانہ الجیس ہے۔ قلب انسان

یا عرض جانی پر سونت شیطان کا جلوس ہے۔ وقت، وقت

خفا ہے۔ عصر عصر باطن ہے۔ جو عباد حقیقی ہیں وہ عبادت

الہی پوشیدہ ہی کر رہے ہیں وہ ہماری نظروں سے بھی پوشیدہ

ہیں اسی مام میں ہیں مگر ہم نا اہلوں سے انہیں کوئی رابٹ

نہیں۔ ابدانہم فی الدنیا دار واجہہ معلقتہ

بالملح الاصلی۔ ان کے سر دنیا میں ہیں۔ مگر وحیر

ملا را علی کی سیار میں۔ امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب علیہ

السلام انہیں کی نسبت ارشاد فرماتے ہیں یاد آؤ! ۱۵

شوقاً الی دو تیسہ ان کے شوق دیدار کی تمنا میں

بے اختیار قلب سے آہیں بلند ہوتی ہیں۔ فی الحقیقتہ وہ

ہیں معرفت الہی کے گرد کشا؟ وہی ہیں اس میدان کے

سالک۔ مگر وہ کہیں تو کس سے کہیں۔

شمس برسات نے جب سے ظاہر غروب کیا اسوقت

سے اسرار سلام و ایمان خفا میں آتے رہے۔ وارثان۔

کمالات نبوی موجود تھے۔ جن میں بیست ہوتی تھیں انہیں

بتا دیتے تھے اور تاکیر ہوتی تھی کہ خبر دار نا اہلوں کے سامنے

زبان نہ ہلاتا۔

جابر بن یزید جعفی مدیہ الرحمۃ سے حضرت باقر علوم

علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ "یہ کتاب" نے

است یاد کر اور کسی سے سکی۔ روایت نہ کرے تب تک شی اسید

باقی ہیں۔ اگر کے خدات کیا تو میری اور میرے آباؤ اجداد

کی تہجہ لعنت پڑی۔ چہ و دوسری کتاب علی کی اور فرمایا۔ سو

ہی دل میں جگہ دے۔ اور کسی سے بیان نہ کرے دین میری

وہ میرے آباؤ اجداد میں کی لعنت میں گرفتار ہوگا۔

معلوم ہوا کہ ایک کتاب کی عدم اشاعت زمانہ نبی امیر

سے محدود تھی اور دوسری کتاب کے ہمیشہ سینے میں رکھنے

کا حکم دیا گیا۔

ہجوم اسرار ہی عجیب بر ہے۔ عجیب امتحان ہے۔

عجیب بتلا ہے۔ جابر کہتے ہیں۔ ایک روز میں نے خدمت امام

میں عرض کیا کہ آپ نے اسرار عادیث کا ایک بار مجھے رکھ دیا

ہے اور تاکیر یہ ہے کہ کسی سے نہ کہنا میں دیکھتا ہوں کہ

کبھی کبھی یہ اسرار سینے میں جوش کھاتے ہیں کہ دیوانگی کے

قریب پہنچ جاتا ہوں۔ فرمایا جب یہ حالت پیدا ہو تو صحرا

میں نکل جاؤ۔ گڑھا کھودو۔ اسمیں منہ ڈال دو اور کہو حدیثی

محمد ابن علی بکذا وکذا۔ مجھ سے محمد ابن علی نے

ایسا ایسا بیان کیا۔

امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب علیہ الصلوٰۃ والسلام

کا ارشاد مشہور ہے انا کھنا العلماء اجمالوا صبت

لہ حملہ۔ سینہ مقدس کی طرف اشارہ کر کے فرماتے

ہیں کہ اس جگہ علم کثیر موجود ہے کاثر اس کا کہ فی

انہا نے والا ملتا۔

حضرت سید الساجدین سے یہ ارشاد مکتوب ہے
وَدُّتُ جَوْهَرَ عَلَمَ لَوَا بِوَحْدِهِ - لَقِيلَ لِي إِنَّتَ فَيَتَوَلَّى عَيْدُ
وَسَرَّ لِي بِشَجَرِ عِلْمٍ ابْتِثَابُ الرِّمَالِ كَرَسَاتُهَا
جائے گا کہ تم تو بیت پرست ہو گئے۔

ذکر سہارہ ہمیشہ نفعی ہے میں اور میں گئے حتیٰ تک
منظر الوہیت کا دور دورہ ہوئے

برسر زمان دولت بکند خدا خدائے

لطف یہ کہ ظاہر ہی میں مگر شدتِ تہوہی بہت
خفا ہو جائے تو اسکا کیا علاج راجح قرآن ہلک سامنے
موجودیت ہاتھوں میں موجود ہے۔ حاشیوں میں موجود ہے مگر

حرف را بر زبان تو اں را ندن

جان قرآن بجاں تو اں خواندن

پس وہ جان اور وہ روح کہاں سے لائیں جو روح
قرآن کا معاملہ کر سکے۔ ہمارے پاس ہوائے حرفوں کے
رکھ کیا ہے۔ زبانوں پر حرف آجاتے ہیں اور بس یہی
نقصیت ہے۔ وقت وہ آئینہ الہی کہ قرآن کے حرفوں کا
شناختی ہوئی زبانوں میں کانا راجا "کا" صداقی ہوگا۔ جانا
لَعْنَةُ وَاَنَا إِلِيهِ وَاجِعُونَ

کجا بود مرکب کجا تا ختم

دور و ایسی میں ظاہر ہی طور سے خدا پرستی یا خدا

شناختی کا زبان سے نکالنا ہی اپنے آپ کو مسخرا بنانے

کے مراد ہوا کرتا ہے۔ کجا کہ اس کے اسرار و خواہش
تک رسائی حاصل کرنا اب وہ بیٹنے ہی نہیں میں جو ان کے
حامل تھے اور کہیں ہوں ہی تو وہ بہت سے جگہ کم کیوں
ہونگے۔ ہمارے ہر قول و فعل سے انہیں کفر کی بو آتی ہے
جسے ایمان کامل کی قوت شائد ہرگز برداشت نہیں کر سکتی
ہذا اس میدان میں ہمارے پاس ہوائے غفلتوں کے اور کچھ
نہیں ہے اور وہ ہی دوسروں کے اڑائے ہوئے سے

حرف در دیشاں ہے آموختند

منہر محفل ازاں آفرختند

خیمہ شہک اسرار کے مرکز ہو کر ہم خارج من ایدین
تو جو نہیں سکتے اسلئے کہ جب اسرار ہی لپٹے پاس نہیں
تو پیرانگی اشاعت و اذاعت کیسی۔ اب رہی نقالی اس سے
محض اپنے لئے اور احباب کیلئے تشویق مطلوب ہے۔
میں سنہ یہ اور اکثر تجربہ کیا ہے کہ جب کسی ہجوم افکار
ساتا ہے اور روزانہ ساتا ہے۔ وقت اگر تو نیت ہو گئی
اور ارشاداتِ اہلبیت کا مطالعہ میسر آگیا تو تہوہی ہی
دیر میں وہ کیفیت زائل ہو جاتی ہے۔ اس سے میں سمجھتا
ہوں کہ یہ عجیب کیسا ہے۔ میں تصور کرتا ہوں کہ جب ہم کہ
نقطوں سے آگے ہماری رسائی نہیں اور وہ ہی شرح
دلخست کی مدد سے۔ تو وہ کہ جو معنویت اعلاہ کے حامل

سبح ہونگے اور ہر وقت یہ نسیم بہاران کے گلزار
قلوب و ادواح میں چلتی ہوگی۔ انکا کیا عالم ہوگا۔

ذوق میں بادہ ندانی بخدا تانہ چشتی

مشکل ایک اور ہے کہ یہ چیز اکتساب سے نہیں آتی

علم بہر پڑھتے رہتے۔ اس دربار سے ممدائے دربارش ہی آئیگی

یہاں شعلہ جلتی ہے نہ فاسد کام دیتا ہے نہ سائنس کا

دخل ہے نہ سمیت سے کام چلتا ہے۔

ایہا القوم الذی فی المدرستہ

کلما حصلتہ وہ وسوسہ

مدرسہ دل لے اگر دس دس میں ہی گھبرنے رہیں

رہتے دس سے یہ مقصد نہیں کہ کفیل علم بیکار ہے۔ بڑی

مزدوری چیز ہے۔ جاہل نے یہاں قدم رکھا اور ہوکھو کر کہا

ایسے امور میں یقیناً مبتلا ہوگا جو شریعت و طبیعت میں حرام

میں اسے یہ خبر نہیں کہ

حیوان کنندے منازل بہ زمرہ

انسان اگر بہ نغمہ جہد کے کمال اداست

مطلب یہ ہے کہ حصول علم ظواہر میں ہی نہ الجھا رہے

بلکہ محبت کا قدم آگے ہی بڑھے۔ اور محبت کے بازوؤں

سے اٹھے۔ محبت کی آگ جتنی تیز ہوگی اسقدر مسرت سیر

میر ہوگی۔ والذین آمنوا شدوا حباً للہ اہل ایمان

کی محبت الہی بڑی شدید اور تیز ہے۔

مرحبا سے عشق خوش ہو جائے ما

اسے طبیب عہدہ غلتا ہے ما

انما المؤمنون الذین اذا ذکر اللہ رجعت

قلوبہم و اذ اذکرت علیہم ایاۃ زاد تہم

ایمان و علی ریشہ تنوکلون۔ مومن وہی ہیں کہ جب

انکے سامنے اللہ کا ذکر آیا۔ ان کے دل تڑپ لپٹ اور

جب نیمہ آیت الہی کی تلاوت ہوگی انکا ایمان بڑھ

گیا ان یوگوں کا توکل زکیہ فقط لپٹ رہا ہے۔

الطبیقہ۔ ایک حکیم کا قوس ہے کہ جب تپ سے محبت

الہی کا سوال کیا جائے۔ تو سکوت اختیار کر۔ نہ قرار کر

نہ انکار نہ انکار کرتا ہے تو کافر ہوتا ہے۔ قرار کرتا ہے

تو جھوٹا ہے۔

خلاصہ مقال یہ ہے کہ راہ بہت سخت ہے۔ خضر

خضر کی ہی نشتر اتناات ہو در وقت واپسین ہی اس بحر

کا کوئی چھینا پڑ جائے تو سب کچھ ہے اور نہیں تو اگر

بالغرض جنت میں ہی جیل گئے تو وہاں کیا رکھا ہے۔

کہاؤ۔ پیو۔ پڑے رہو۔ اگر محبت ہے تو اس جنت کی

تساکر دو جہاں نہ حور نہ قصور۔ نہ نہر نہ باغات۔ بس

ہو کا میدان و دضوان من اللہ اکبر و منوان الہی

بہت بڑی چیز ہے آئے اب معدن ولایت کی زبان

سے جو لسان اللہ کہلاتی ہے مکمل ہوئے فقرات

پر غور کریں۔ جس کی ابتدا یہ ہے۔ اول الدین معرفتہ، دین کی پہلی چیز معرفت الہی ہے۔

ارباب بصیرت جانتے ہیں کہ اقرار صانع ایک فطری چیز ہے۔ بحث اگر ہوتی ہے تو ان امور میں ہوتی ہے کہ وہ ایک ہے یا دو یا زیادہ، کیا ہے، کیسا ہے۔ کہ ہے ہے۔ کہاں ہے۔ ہاتی اصل شے سے انکار نہ کہیں ہوا ہے

نہ ہو سکتا ہے۔ نہ ہو گا۔ بقول ہودانہ حالی مرحوم

دہری نے کیا دہرے تعبیر تجھے

انکار کسی سے بن نہ آیا تیرا

فالوجود حاق الاشیاء بالتحقق لأن غیورہ

بہ یكون متحققا وکامثا فی الاعیان و فی الازدھان

وجود و حجت خالص دوسری اشیا پر نظر کرتے ہوئے سب بات کا بہت زیادہ استحقاق رکھتا ہے کہ اس کا تحقق تسلیم کیا

جائے اسکی موجودیت سب سے بڑھ کر مانی جائے اسلئے

کہ دوسری اشیا بقدر ہیں وہ سب اسی سے متحقق ہوتی

ہیں ان کی ہستی اسی سے وابستہ ہے وہ اشیا مبنی ہوں۔

یا ذہنی، وجود خارجی رکھتی ہوں یا وجود ذہنی، مغرض عالم

میں وجود کی حکومت ہے، سلطان وجود کے سامنے سب

مقبور ہیں عننت الرجوع للھی القیوم

وجودات مقید و ناقصہ سب شمس وجود حقیقی کی

شعاعیں ہیں۔ قیام اشیا اسی کی قیومیت کا تابع ہے۔

اسی کے سہارے پر ہر شے نانا کا دم بہ رہی ہے، مشتق اپنے مصدر کو فراموش نہیں کر سکتا۔ ایکے گا۔ تندر و دیکھے

گا۔ تھاپوں میں سے ہی ہیں۔ پس انبیاء علیہ السلام کی بعثت

اسلئے نہیں ہوئی کہ وہ اصل وجود کو منوئیں یا صانع عالم

کا اقرار کرائیں یہ تو ایک فطری شے ہے بت پرستوں کا قول

پہلے ہی تھا۔ آج بھی ہے و نفعیدھم الا لیتربونہ

الی اللہ ذلفی۔ ہم انہیں اسلئے پوجتے ہیں کہ ان کے قریب

سے اللہ کی قربت میسر آجائے کسی بیدین اور دہریہ سے

پوچھ کر دیکھو کہ تو نے خود اپنے آپ کو خلق کیا ہے۔

کہیں اقرار نہ کرے گا۔ کسی دوسری ہی ہستی کو بتائے گا۔

لیکن چونکہ راہ خطرناک ہے، وہاں دو سادس ایک ایک

قدم پر لغزش دینے کیلئے موجود ہیں شیطان خارجی ہر وقت

سدا رہے۔ لا قعدن لہم علی صراط المستقیم

میں تیرے صراط المستقیم پر ضرور بیٹھوں گا اور انہیں روکو نہ گا

اسلئے بنیاد رمل کی بعثت جو نکت عدل وجود حقیقی ہے

اسی واسطے ہے کہ اس فطرت کو کامل کر دیا جائے۔ اس

کی تکمیل ہو جائے۔ اگر یہ فطری نہ ہوتا تو اس کی تکمیل کے

کوئی معنی نہ تھے۔ کیونکہ تکمیل اسی شے کی ہوا کرتی ہے

جس کا کچھ تو وجود ہو۔ عدم کیلئے تکمیل کہاں بعثت

رس ایک فعل عبث تھا۔ جیسا کہ انسان اصل فطرت

میں وہ تمام توانی ساتھ لیکر آیا ہے۔ جنہیں اس دنیا میں

آفتاب آمد دلیلِ آفتاب

قرآن سید الشہداء علیہ السلام کیف یستدل علیک
بما صرتی وحوۃ مفتقر الیک۔ اس سے کوئی نکتہ نہیں
لے دے گا۔ قرار دیا جائے جو خود اپنے وجود میں میرے دروازے
کی نقیب ہے۔ حتیٰ غبت حتیٰ محتاج الی دلیل یدل
علیک تو کب نہ تب ہوا جو تجھے کسی دلیل کا محتاج قرار
دیا جائے۔ حتیٰ بعدت حتیٰ تکون ان تادھی الی
وہیصل الیک تو در کب ہے جو آثار تجہ تک کسی کو پہنچا
عمیت عین الانوار اندھی ہے وہ آنکھ جو تجھے نہیں
دیکھتی وخصوت صنفہ سعید بعد تجمل لہ من جبک
نفسیہ اس شخص کی تجارت نہایت خسارے میں ہے
جسے تو نے اپنی محبت کا حصہ نہیں دیا۔

توحید مانع پر ایک مختصر و متفق دلیل جو گویا ایک
قسم کی فطری دلیل ہے جو کشف عجاب کے لئے بہت کافی
ہے اور سانک کیلئے ابتدائی منزل میں زاد راہ ہو سکتی ہے
وہ ہے کہ نظام موجودہ عالم ایک ایسا نظام ہے کہ اگر
چہ وہیات کی بدولت ہم اس میں نقش کے پہلو نکالیں لیکن
نقصان یہ ہے کہ یہ ہر حیثیت سے کامل ہی کامل ہے خالی
دوڑوں کی سند نہیں۔ صورت انسانی سے بہتر کوئی نقشہ
کھینچی کر دکھاؤ۔ نہیں یہ نظم تو فرما کر لو کہ غلط ہے۔ اس سے
بہتر کوئی نظریہ تلاش کرو یا روں کے لئے کوئی اور خورد و خورد

اور اس زمین و آسمان کی جگہ کسی سے زمین و آسمان
کی وضع ترکیب حرکت وغیرہ کی تصویر کھینچو۔ دیکھیں
صفا جان عالم کی کوشش کہاں تک کامیاب ہوتی ہے
نظام موجودہ کے خلاف کا تصور ہی محال اور ممکن ہے
غرض اس نظام کے ہر کمال پر نظر کرتے ہوئے عقل ہدایت کرتی ہو کہ سامنے
ہی کامل ہونا یا سزاوار بالفضل کامل ہونا چاہئے یعنی کوئی کمال اسکا
بالقدور نہ ہو حاست مستطرد نہ رکھتا ہو ورنہ اس حاست مستطرد پر نظر
کرتے ہوئے اس بالفضل ناقص ماننا پڑے گا غرض کمال متعارف و درجہ
تمام کمال بالفضل ہوں پس نہایت کامل بالفضل مان لیا جائے
تو لازم آتا ہے کہ وہ واحد ہو۔ از روئے ذات ہی اور صفات کے لحاظ
سے ہی۔ پس اگر اسکو واحد نہ مانا جائے تو اس کے یہ حقے جنگ
کہ اسکا مثل وجود نہ پایا ہو سکتا۔ و ذیبت نفس کے ساتھ ہی

وہستیاں پیش کی جائیں کہ ایک بے مثل ہے۔ وہ نہ ہر
مثل پر نظر موجود ہو تو وہ اسے ہی کامل کہے گی جبے مثل ہو۔ اور بے مثل
نہیں ہو مگر واحد واحد۔ ابتدا مانع عالم نگاہ دیکھتے ہیں۔ بیان مذکور
کو مندرجہ ذیل قاعدہ سے فہم کر سکتے ہیں۔
(۱) نظام عالم کی مشیت میں حلوہ کمال ہے۔
(۲) ہر مصنوع کامل اپنے صانع کے کمال کی دلیل ہے۔
(۳) ہذا ماننا پڑے گا کہ مافیہ عالم کامل ہے۔
(۴) کامل وہ ہے کہ جسکا مثل نہ ہو۔
(۵) اور وہ ذات جسکا مثل نہ ہو۔ واحد ہے۔

لہذا کامل یعنی صانع عالم واحد ہے۔

واضح ہو کہ اس تقدیر کی بنیاد پر اگر کوئی شے قابل
بحث ہوگی تو صرف یہ کہ آیا عالم مستند ذات یا خود بخود
وجود میں آیا۔ اس امر کے طے ہو جانے پر نتیجہ تو یزد تک
یقیناً پہنچنا پڑے گا۔

اسی تقریر سے بہت سے امور خود بخود حل ہو جائیں گے
مثلاً وہ واجب الوجود ہے۔ واجب بالذات ہے۔ محی و قدیر
ہے۔ علیم و مہرب ہے۔ سمیع و بصیر ہے۔ صادق و متکلم ہے
مؤخر کل صفات کمالیہ کمال مطلق کے تحت ہیں و جمالی
جمال اسی کمال کا پرتو۔

تنبیہ ضروری۔ واضح ہو کہ ہم سی کو خالق تسلیم کرتے
ہیں جو من کل الوجود کامل ہو ہمیں کوئی نقص و عیب لکھنا
نقص و عیب نہ ہو۔ اسی کو ہم قدیم اور غنی کہتے ہیں قدم و غنا
شارح کمال میں قدیم کے معنی ہیں جبکہ کوئی سبب نہ ہو
خود بخود قائم ہو۔ اسی منزل میں قدم و غنا کی حدیں مل جاتی
ہیں اور قدیم کیلئے غنی دے نیاز ہونا ضروری ہے۔

وہ گروہ جو روح و مادہ کو قدیم مانتے ہیں اور اسکے
ساتھ خدا کو ہیں۔ وہ فی الحقیقہ ایک قسم کے بحران عقلی میں
متباد ہیں وہ تینوں کو ناقص تسلیم کرتے ہیں۔ یہ ایک کہلی ہوئی
حقیقت ہے کہ وہ صفات جو مازمہ ذات ہیں ہمیشہ تابع ذات
ہوئے۔ مثلاً ذات کو تسلیم کریں مگر اسے حیات سے خالی فرض فرمیں۔

کریں لغو و بے فائدہ ہے۔ حیات کو مابین اور علم کو نہ مابین نہیں
بات ہے۔ علی بن ابیہات و علم کو قبول کریں اور قدرت سے
منکر ہوں بہت معقول۔ حیات و علم و قدرت کے قائل
ہوں وہ کہیں کہ وہ لغو و معطل ہو مگر یہ نہیں ہے۔ غرض جو
ذات قدیم ہوگی لامحالہ یہ رغبت جو ذات کے ساتھ ساتھ
ہیں قدیم ہوگی بلکہ یوں کہے کہ عین ذات ہوں گی وحدت
حقیقی میں تعدد کی گنجائش کہاں۔ پس اسے وجود یعنی تہ
الوجود قدیم بالذات کی ان صفات کو ہمہ وجہ معائنہ کریں
ہوئے تسلیم کرنا پڑے گا کہ وہ غنی ہے سبب نیاز ہے۔

واللہ الغنی و انتہ الفقر

اب جسے بھی قدیم مانو گے لامحالہ اسے غنی دے نیاز ماننا
پڑے گا۔ اس نتیجہ کے بعد اب بنا دیجئے کہ ان غنیائے ثلث کے
کی معنی ہیں۔ تین قدیم ہیں اور تینوں منزل قدم میں پسپا۔
ان لوگوں نے معلوم ہوتا ہے کہ قدیم کو انگی کی معنی میں
لے رکھا ہے۔ قدیم یعنی پرانا اور بہت پرانا۔ غرض تعدد قدم
ایک لغو خیال ہے علاوہ ازیں سمجھنے کیلئے دلیل اولیٰ ہی
کافی ہے فان الکامل من لا یقبل لذہ و من لا یقبل
لذہ فهو الواحد فالکامل هو الواحد۔ کامل وہی ہے
جو بے مثل و شیل ہو اور جو بے شیل ہو وہ واحد ہے پس
کامل وہ ہے اس معنی میں آنا ہی کافی ہے۔ مختصر
فرمیں۔ مثلاً ذات کو تسلیم کریں مگر اسے حیات سے خالی فرض فرمیں۔

ارفع و خل۔ کہاں بٹکا کہ سب معاملہ پس و برہان کا ایک مرکز پر جمع ہوئی۔ تفریق مٹی۔ وحدت است قریب ہوا۔

ساج ہو گیا تو ب بدیہی فطری کا دعویٰ کیسے چلے گا۔ سوقت سوائے دان و اعداد کسی طرف رجحان نہیں کر سکتا

صحیح ہے مگر یہ دیلین محض رمیات کا ہی باب اٹھانے کیلئے

میں وائے اصل سے اس سے بہت زیادہ وہ روشن ہے

منور بہ نور ہے۔ فوق لا نور ہے۔ فطرت کا مدائن کرنا

چاہتے ہو۔ دیکھو۔ مصیبت کے وقت دیکھو۔ سوقت تمام

حرم میں ایک سہر کی طرف رجوع کرتے ہیں یا سوقت بھی

دن کا تصور نہ ثابت؟ انسان جب تک عام فرق و

تفریق میں مبتلا ہے۔ اسی تفریق میں ابھار سکتا۔ لیکن جن

عام وحدت میں آیا تمام حواس و قواس ظاہری و باطنی

نکتہ عرفانی تمام عالم کا کمال سوقت تک شکوک رہ سکتا۔

جب تک کسی ایسے کمال کا وجود تسلیم نہ کیا جائے

کہ عالم امکان میں اس سے فوق کوئی کمال متصور ہو

اور عالم امکان میں انتہائی کمال ہو کہ وہ ششمن ششیں

آئینہ کائنات میریت و لوہیت ہو۔ ہم اسی ذات

عالی کو صاحب الامر اور مالک الدار کہتے ہیں۔ اسکی

تشریح پر کہی۔ اثر میر۔ (باقی - باقی)

حیات بعد الموت

(دسمبر سے پچھتہ)

جیسا کہ انکی زندگی میں کیا کرتا تھا۔ مجھے یقین ہے کہ خود

انہوں نے ہی مجھ سے باتیں کی ہیں اور اس بارے میں

مجھے ذرا بھی دھم نہیں ہے۔ یہ ایک حقیقت ہے جس پر مجھے

یقین ہے اور کامل یقین ہے کہ ہم مرنے کے بعد نہا نہیں

میتے اور مردوں کے متعلق ہو اس عالم کے امور کا استہانہ

وہ ہماری مدد کرتے ہیں بلکہ ہم سے بہت زیادہ ہمیں علم ہے

اور کہتے ہیں کہ وہ ہماری مناجات اور ہم سے تکلم کرنے پر

ہی قادر ہیں۔

یہ نتیجہ جس میں پہنچا ہوں ایک عظیم نتیجہ ہے آپا سے

نہیں جانتے بلکہ خود میں بھی اسکی عظمت کا اندازہ نہیں

کر سکتا۔ ہاں آپکو معلوم ہے کہ میرے سوا اور بھی اہل علم

ہیں جو بعینہ ہی اعتقاد رکھتے ہیں ہاں ایسے ہی میں جو اسکے

معتقد نہیں ہیں۔ دیکھا کہ وہ بھی موجود ہے جس نے

(غیباً یا اثباتاً) اس موضوع پر بحث ہی نہیں کی۔ بالکل

درست ہے۔ ہر شے کیسے نہ درستی نہیں ہے کہ وہ مسئلہ پر بحث کر سکے۔ ہر کسے راہ کا سے ساختہ۔ لیکن جس کی عمر کے نہیں یا چاہیں برس کسی مسئلہ پر غور و خوض کرتے ہوئے گزریں ہوں وہ ضرور مستحق ہے کہ ان نتائج کے متعلق جن تک اس کی رسائی ہوئی ہے اپنی رائے کا اعلان کرے۔ آپ کیلئے ان مثالوں پر غور کرنا ضروری ہے جو اس مسئلہ سے متعلق ہیں تاکہ آپ بحث کر سکیں اور ایسی مثالیں کثرت میں جو مجلدات علمیہ میں بکثرت شائع ہو چکی ہیں اور ہونگی ان مثالوں پر کامل غور و فکر کی ضرورت ہے مسئلے کا اپنی پرا حکام کی جانب ہاں یہ بھی ممکن ہے کہ جس نتیجہ پر ہیں پہنچیں ہوں آپ اس سے دلالت متفق نہ ہوں لیکن آخر کچھ چند سال کے بعد ہی کیوں نہ ہوں آپ میری رائے سے متفق ہو جائیں گے اس جہالت میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

وہ لوگ جنہوں نے ایک مدت تک اس مسئلہ پر بحث کی ہے وہ متفق الفاظ کہہ رہے ہیں کہ اس کی دلیلیں قریب قریب قطعی ہیں اور مجھے تو اس معاملہ میں قطعی شک نہیں ہے مجھے تو یقین ہے کہ اموات سے گفتگو کوئی ناممکن نہیں ہے میں ایک مدت تک تاویل و تعلیل میں مبتلا رہا اور اس امر کو دوسرے اسباب سے منسوب کرنے کی سعی کرتا رہا۔ لیکن آخر کار کے بعد دیگرے ان تاویلات کا فساد چھپر روشن ہو گیا۔ اب اسکے سوا مجھے پھر یہی نہیں کہ اموات سے گفتگو کرنے کا یقین

کر لوں اور خام کر دوں کہ اموات فعلاً موجود ہیں اور ہم سے گفتگو کرتی ہیں لیکن میں یہ بھی نہیں کہتا کہ ہر متبدل ہیئت موجود ہے اور ہم کلام ہو رہی ہے (ممکن ہے کوئی دوسری روح ہو اور وہ ہو کا دے یہی ہو۔ مترجم) بحث کرنے والے کو چاہئے کہ نہایت ہوشیار رہے۔ اور تحقیق و تفتیش کے بعض طریقے مل سکیں انہیں استعمال کرے اور بحث کے بعض فرصت مل سکے اسے منافع نہ کوئے۔ کیونکہ یہ فرصت بہت ہی کم ہوتی ہے۔

بقاعد الموت کی حقیقت دوسرے علمی طریقوں سے بھی ثابت ہے اور یہی شے ہمیں اس مسئلہ میں مدد دیتی ہے کہ تمام عوالم وجود باہم اتصال رکھتے ہیں اس شے نے مجھے اس قول پر مجبور کیا کہ انسان متغیر نہیں ہے بلکہ دوسرے مدرکات است گہرے ہوئے ہیں اور جب تم نے اس امر کو سمجھ لیا کہ انسان سے فوق بھی ایک عالم ہے تو اب یہ سمجھ لینا نہایت آسان ہو گا کہ دوسرے عوالم بھی موجود ہیں جو ایک دوسرے سے مرتفع و مرتقی یا نازل ہیں یہاں تک کہ تم ایک مدرک اعلیٰ یعنی ذات خداوند عالم تک رسائی حاصل کرو۔

ان مدرکات کا عالم ہمارے عالم سے جدا نہیں ہے اسلئے کہ عالم کون واحد ہے ہم اور ہمارے مدرک اس زمین تک محدود ہیں۔ جو امور کا انجام پاتا ہے ہیں ہم انہیں سے

کمزور کا علم نہیں رکھتے لیکن کائنات ہم پر رحم ہے۔ ہمارے ساتھ مل کر جاتی ہے۔ ہماری مددگار ہے۔ بہت کم انسان ہیں جو اس مرکب جتنے ہیں۔ بعضوں پر خواب کے ذریعے یہ مرئیت ہوتی ہے۔ اور اہل مذہب کے اس دعوے میں قضا و تدبیر کی گنجائش نہیں کہ ملنگ اور گروہ مقدسین ہمارے ساتھ ہیں اور خود ذاتِ احدیت ہماری زمین و مددگار ہے یہاں تک فاضل موصوف کا خلیہ تھا۔ اسکے بعد اپریل ۱۹۳۱ء کے رسالہ مختلف میں مندرجہ ذیل تحریر شائع ہوئی۔

ڈاکٹر موصوف کا ایک بلیا تھا جسکا نام رائنڈ تھا وہ جنگ عظمیٰ میں شریک ہوا اور فرانس کے محارب ہیں قتل ہو گیا اس سے موصوف کو کئی مرتبہ ان وسائل کے ذریعے سے باتیں کرنا اتفاق ہوا جو ادراج سے گفتگو کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ادراج ان کے سلسلے متجلی ہوتی ہیں اور وہ ان سے مختلف وسیلوں کے ساتھ مخاطب کرتے ہیں موصوف نے ان محادثات اور گفتگوؤں کو ایک کتاب میں جمع کیا حیات و خلود پر فلسفیانہ مباحث قلم بند کئے تفاعل عقل و مادہ پر بحث کی۔ بحث دو جہانِ مشاہدات ادراج اور اسکے طریقے اس کتاب میں روشن کئے گئے۔ علماء اور حکما کی جماعت نے اس کتاب کو خاص وجاہت کی نظر سے دیکھا۔ یہ کتاب پہلے پہل ۸ نومبر ۱۹۱۶ء میں چھپی ہاتھوں ہاتھ بک گئی۔ حتیٰ اینکه اختتام نومبر ۱۹۱۶ء تک اس کے چار ایڈیشن شائع ہوئے۔ پہر دسمبر ۱۹۱۶ء میں اس کے دو ایڈیشن شائع ہوئے اور اس چھٹے ایڈیشن کا ایک نسخہ ہمارے پاس موجود ہے۔ ممکن ہے اس کے بعد سٹوڈنٹس وین کو دیکھے کا وہی کرے میں اور ان کے پیغام رازوں تک پہنچتے ہیں انہیں وسیلہ یا وسیلہ کہا جاتا ہے۔ کیونکہ وہ نذرانہ اور مردوں کے درمیان واسطہ ہوتے ہیں ۱۲۔

سردیوں اور لالچ مروجہ زمانے کے مشہور ترین علمائے طبیعیات ہیں۔ سب سے اس کا اعتقاد ہے کہ موت کی وقت جب روح جسم سے نکلتی ہے تو ایک جسم روحانی (لطیف) اختیار کرتی ہے وہ فضا کے عالم میں باقی رہتی ہے اسکا وجدان اس کا شعور اسکی عقل۔ بحیثیت باقی رہتے ہیں۔ ان ارواح کو بعض زندہ ہستیوں سے اتصال ہوتا ہے اور وہ انہیں اجساد لطیفہ میں نظر آتی ہیں۔ ان سے سوال و جواب کرتی ہیں اور ایسا معلوم ہوتا ہے گویا وہ ابھی تک اجساد ارضیہ میں باقی ہیں۔ ڈاکٹر موصوف کا قول ہے کہ یہ اسے جو شیخ عاتق پہنچے والی ہے اسلئے کہ اسکی صحت کی دلیلیں روز بروز ترقی پر ہیں اور ان لوگوں کی تعداد بڑھ رہی ہے جو ادراج سے مخاطب کرتے ہیں اور اسطرح عالم

اور یہی ایڈیشن شائع ہوئے ہوں اس سے پہلے کتابت۔ اتفاق ہوتا ہے۔ بچے بہ محسوس ہوتا ہے کہ گویا یہ اقلہ کتابت کے لئے خود بخود حرکت کر رہا ہے اب میں یہ دریافت کرنا چاہتی ہوں کہ آیا وہی (میر) بنیا میر سے بالکل کو کتابت کے لئے حرکت دیتا ہے یا کہ میں با شمول خود کتابت میں چوں کہ میر سے قلب میں آپ کی عزت ہے اس لئے ایک خدمت انجام کرتی ہوں۔

میر ابٹا سترہ سال کی عمر میں فوت ہوئے چوبیس برس میرے قلم سے نکلتی ہیں، نہیں دیکھ دیکھ کر مجھے دشت طاری ہوتی ہے سستے مجھے اسپر و ثوق نہیں ہے کہ یہ عبارتیں، سی (ستونی) کی ہیں اسی لئے میں جرات کرتی ہوں اور آپ سے مساعرت کی شاہکار ہوں۔ میں تو اسے ایک نہایت ہی مقدس کام سمجھتی ہوں۔ اگرچہ اس سے اجتناب کرتی ہوں۔

جسٹس پلینڈن سنجیو تو مجھے ڈراموش نہ کیے۔ مجھے ملتا تھا کی اجازت دیجئے چاہے آؤ گھنٹہ کے لئے ہی کیوں نہ ہو تاکہ ان امور کو آپ بکشم خود معائنہ کریں اور حکم لگائیں کہ کیا نہیں کچھ حقیقت ہے یا یہ میرے قوائی باطن کے ہی اختراعات ہیں میں اس ضویل کلام کے لئے معافی کی طالب ہوں۔

اس کے بعد میں سنہ گندی سے ملا اور اسکو ساتھ لیکر ایک مریکن لیڈی کے پاس گیا جسکا نام مسز ریٹ تھا۔

اسکے لئے ایک لکچر لکھا اور وہاں سے اور پناہ چاہئے تھے کہ موضوع نہایت اہم ہے اور مولف کتابت لوگوں میں سے ہے کہ ہرگز کسی امر کا یقین کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں جب تک کافی دلیلیں اسکے لئے دستیاب نہ ہوں اور وہ مجبور رہ جاتیں۔ اس کتاب میں مولف نے بیان کیا ہے کہ ۱۹۱۹ء میں جبکہ میں مقام اسٹریڈ بائین ترقی علوم و فنون میں شریک ہونے کیلئے گیا تھا اور وہاں مقیم تھا۔ اسی زمانہ میں ایک لیڈی نے مجھے ۲۱ رگست کو یک چٹھی لکھی اسکا نام مسز کنڈی تھا۔ خط کا مضمون حسب ذیل تھا۔

جناب من، میں آپ سے اعانت طلب کرنے میں جرات و صبر سے کام لے رہی ہوں۔ اسلئے کہ آپ ان لوگوں میں ہیں جنہوں نے جرات دان کے مسئلہ پر غور و خوض کرنے والے ہیں۔ میرا ایک کام نامیانا تھا جسکا نام "پولس" تھا۔ اس نے ۲۳ مئی کو انتقال کیا۔ اس مہینے کی ۲۵ تاریخ کو بیٹھے بیٹھے دفعتاً مجھے محسوس ہوا کہ گویا میں منٹے و مجبور ہوں کہ قلم اٹھاؤں اور لکھوں۔ میں خود بخود اپنے قصہ و نیت کہنے لگی اور میرے قلم کا نام رقم ہوا اور ان مولوں کا جو یہی تحریر میں آگیا جو میرے دل میں پیدا ہوا۔ اسے جواب میں اولاً فقط کلمہ "ہاں" کے سوا اور کچھ نہ تھا۔ اس کے بعد پوچھا میں کئی کئی صفحہ لکھ لیتی ہوں بلکہ بعض اوقات دن میں دو دو مرتبہ بھی

یہ امر کہ میڈی روحانیات کی مشاقق تھی اور "سیدہ"

کا کام دیتی تھی۔ اس میڈی نے کامل امتحان کے بعد نقین

کریا کہ مسز کنڈی سے ہم کلام ہوئی، اس کے بیٹے کی

روح ہے اسکے بعد میں اسے اودس کے پاس لے گیا۔

مسز فوٹ پیٹرس، مسز اسبرن لیونارڈ وغیرہ اسی اثناء میں

سیرے بیٹے کے قتل کی خبر اخباروں میں شائع ہوئی میں

نے مسز کنڈی کے بیٹے سے گفتگو کی اور درخواست کی کہ

وہ میرے بیٹے کی امداد کرے۔ اور مسز لیونارڈ سے خواہش

کی کہ وہ خوب مقناطیسی فیلڈ جو کچھ دیکھنے یا سننے مجھے اطلاع

دے بنیر اسکے کسی مقصد کا اسکے سامنے ذکر کیا جو چنانچہ

اسکے مرشد (دور روح جس سے عامل کا تعلق خاص ہوتا ہے)

نے اس سے بیان کیا کہ رینڈ سوقت سو رہا ہے یہ ۱۸ اکتوبر

کا واقعہ ہے۔ اس کے بعد ۲۰ اکتوبر کو مسز کنڈی اپنے خانہ

باغ میں بیٹھی تھی کہ دفعہ بغیر قصد و ارادہ اسکے ہاتھ میں قلم

حرکت کرنے لگا اور مندرجہ ذیل تحریر کاغذ پر نظر آئی۔

"میں نے یہاں سزلیفر لالچ کے بیٹے کو دیکھا ہے

اب اسکا حال بہتر ہے درکافی استراحت میں ہے اسکے

مستقبلت کو اطلاع دید۔

میں نے زنی زوجہ لیدی میفرڈ کو مسز لیونارڈ کی حالت

سے آگاہ کیا جو اندنوں ایک فرانسیسی بیوہ عورت کے

ساتھ لندن میں سکی ما رہتے آئی تھی۔ اس فرانسیسی

بیوہ کے دو بیٹے تلف ہو گئے تھے اور وہ ان کا حال معلوم

کرنا چاہتی تھی چنانچہ میری بیوی نے مسز کنڈی سے درخواست

کی کہ وہ مسز لیونارڈ کے ساتھ ملکر اس معاملہ میں سعی کرے

چنانچہ ۲۲ اکتوبر کو جلسہ قرار پایا۔

۲۲ اکتوبر کو مسز کنڈی بیٹھی ہوئی اپنے بیٹے کی روح سے

ہم کلام تھی اس حالت میں اسکے قلم سے یہ عبارت نکلی۔

"میں مغربی رینڈ کو اس کے باپ کے پاس لائی تھا۔

جب اسکا باپ تہااری ملاقات کو آئیگا۔ رینڈ ایک خوشرو

جوان ہے ہر شخص اس سے محبت کرتا ہے اس کے بہت

سے دوست یہاں مل گئے ہیں اسکے باپ کو خبر دید

کہ آج وہ تم سے صراحت گفتگو کریگا۔ وہ دوسروں کی طرح

مستطرب نہیں بالکل مطمئن ہے۔ استراحت میں ہے اسکا

چہرہ درخشاں ہے وہ ایک وقت طویل تک سوتا رہا لیکن

آج وہ جاگا ہے اور اس نے باتیں کی ہیں۔ اگر تم اس بات کا

اندازہ کر سکو کہ میں تم سے باتیں کرنے کا کس قدر شوق ہے

تو ہمیشہ ہمیں بلاستے رہو۔

۲۲ اکتوبر کو لیدی لالچ مسز کنڈی سے ملی اس وقت مسز

کنڈی کے قلم سے یہ عبارت نکلی۔ جو رینڈ کی طرف سے تھی۔

"اما جان میں یہاں ہوں میں نے سکندر اپنے بیٹے

سے کلام کیا مگر اسے سنا ہی نہیں ہے یہاں نہایت امن

ہے میں مکان ہی تنگ نہیں ہے جیسا کہ بعض کا گمان ہے

بلکہ کشادہ ہے کہ انسان ایمان بخوبی زندگی بسر کر سکتا ہو
تم انتظار کرو کبھی تم سے بہ کلام ہوئے کی زیادہ قدرت حاصل
ہو جائے اور اس نے تمام خیالات و افکار کی تعبیر تم تک پہنچا
سکوں۔ لیکن اسکے لئے ذرا مدت درکار ہے۔

اسکے بعد دوسرے دن تینوں بیگیاں یعنی لیڈی لاج
فرانسیسی بیوہ۔ لوہ سنر کنڈی سنر سوزنا رو کے ہاں پہنچیں
ڈاکٹر کنڈی ہی ان کے ساتھ تھے تاکہ جو کچھ کہا جائے اسے
کھینچتے رہیں۔ تینوں بیگیاں اور سنر سوزنا رو چوٹی سی میز
کے گرد بیٹھیں اور یہ اصطلاح مقرر کی کہ ہر ایک حرف بجا پر
میز کو حرکت ہونی چاہئے اور اس حرف پر جو مقصد مراد ہے
میز کو ساکن رہنا چاہئے۔ مسئلہ یہی ہوشیار رہی۔ جاگ رہی
تھی۔ چنانچہ اس موقع پر زمینڈ کی روح سے جو سوال کئے
گئے اور جو جواب ملے وہ حسب ذیل ہیں۔

س۔ کیا تم اکیلے ہو۔

ج۔ ہرگز نہیں

س۔ کون ہے جو تمہارے ساتھ ہے؟

ج۔ میرا دادا ہے۔ اور۔۔۔۔۔

س۔ کیا تم مجھے کچھ کہنا چاہتے ہو؟

ج۔ بچہ ذرا دشت کی پرہی ہے لیکن میں اپنے آپ

کو تسلیم دیتا ہوں اور اپنے گرد بہت سے دوستوں

کو دیکھ رہا ہوں۔

س۔ کیا تم کسی ایک کا نام بتا سکتے ہو؟

ج۔ آری (مٹوئی کی متوفیہ بہن کا نام ہے)۔

س۔ کچھ اور کہنا چاہتے ہو؟

ج۔ میرے باپ سے کہہ دو کہ میں ان کے بعض دوستوں

سے ملتا ہوں۔

س۔ شاید وہ کون ہیں

ج۔ میرے۔

س۔ اسکے علاوہ کوئی اور بھی ہے۔

ج۔ ہاں گئے سوچو وہ یہ شخص مسیحا لاہرن کا بیٹا

تھا ایمان سے فرانسیسی میں گفتگو شروع ہو گئی

فقط

یہ واقعہ فوٹو طویل ہے جسے مولف نے قلمبند

کیا ہے ہماری غرض نہ اس مقالہ کا ترجمہ کرنے سے ہے

اور نہ اسکی تصدیق یا تکذیب۔ ہمیں صرف دکھانا ہے

کہ یورپ میں جہاں وہ لوگ ہیں جو روح کو صرف تفاعل

مادی سے تعبیر کرتے ہیں۔ وہاں ایک ایسا گرد وہی

موجود ہے۔ جو روح کو ایک مستقل شے

تسلیم کرتے ہوئے اس کی بقا کا قائل ہے۔ اسی

سلسلہ میں انشاد اور منسلک ہے۔

بختیں ہر بہ نامہ نرینہ ناز ہو گئی۔ اور بتایا جا رہا

کہ یورپ میں یہ خیال کب سے

پیدا ہو مجالس روحانیہ کی پور میں ہنس عجیب و غریب
 سر چینی کرتی ہیں۔ اور وہ ایسے امور ہیں کہ جنہیں دیکھتے
 والوں نے سینکڑوں برس پہلے اسلام کی روشنی میں
 دیکھا ہے۔ مجالس روحانیہ کی بعض تحریروں کی بے انتہا
 تصدیق کرنی پڑتی ہے اور بعض تحریروں سے یہ شبہ
 نہیں نہیں بلکہ یقین ہو جاتا ہے کہ یہ لوگ اس پردے میں ہیں
 نصرتِ نبی کی تبلیغ کر رہے ہیں ہر طور ان واقعات میں تصنع
 اور بناوٹ ہٹ تو اسکے ساتھ کسی نہ کسی پہلو سے صداقت
 کا عنصر ہی موجود ہے۔ اس مسئلہ پر انشاء اللہ کافی معلومات
 کے ساتھ قلم اٹھایا جائیگا۔

مشذرات

مجھ سے ایک دوست نے فرمائش کی یا یوں کہئے
 کہ مشورہ دیا کہ تم مشذرات بھی لکھا کرو۔ یعنی ادھر ادھر
 کی گپ شپ۔ اول تو یہ ہے کہ ایک ماہی رسالہ اسکا
 قلم ہی نہیں ہو سکتا۔ واقعاتِ عالم پر اسے زنی بر محل
 ہونی چاہئے۔ جہاں بات پرانی ہوئی اور لطف جا رہا۔
 مثلاً اسال جناب صدر شیعہ کانفرنس کا خطبہ صدارت
 اور وہ بھی منتخب دیکھا۔ وہ پہلوؤں پر نظر پڑی اور وہ دونوں
 میرے لئے بھل تھے۔ دلی کے ایک اخبار نے نہیں پہلوؤں
 پر نظر کرتے ہوئے قلم نہ چا کی تھی۔ مگر میں کہہ رہی استفادہ
 نہ کر سکا۔ ذوقِ اسلامی کے سیاسی اتحاد پر زور دیا گیا
 تھا۔ اور شیعوں کو خاص نصیحت کی گئی تھی میرے دل میں
 ذرا یہ غلط فہمی ابھری کہ اتحادِ سیاسی ایک تہہ کی چیز ہے۔
 جہاں مشترکہ مذہب کا سوال پیش ہوگا۔ لامحالہ متحد ہونا
 پڑیگا۔ سارے اہل کا معاملہ دیکھو۔ لیکن حل طلب یہ امر
 ہے کہ جب ہم حقوق متعادلم ہیں تو اس وقت شیعوں کی
 ایسی کیا ہونی چاہئے۔ اسکا جواب کچھ نہ تھا۔ دوسرے پہلو تعلیم
 انہوں کے متعلق تھا یہی بھل تھا۔ یہ فتویٰ نہایت آسان
 ہے کہ عورتوں کو تعلیم نہ دینا اسلام کے خلاف ہے۔ قلمبند
 نفسِ تعالیم کا سوال نہیں ہے بلکہ نوعیتِ تعلیم کا سوال ہے
 اسی کی طرف سے سکوت یہ پردہ داری کس لئے؟ مگر اب یہ
 باتیں بہت بعد از وقت ہیں۔ اسی لئے بے لطف ہیں۔
 لیجئے اور سنئے! ایک صاحب کا استعفاء عن الاجتہاد
 طرے سے گزرا فرماتے ہیں کہ میں نے آفاتِ اجتہاد جی ترک
 کر دیئے مثلاً نماز جمہ و جماعت۔ مجھے یہ تحریر دیکھا کرتی
 ہنسی آئی کہ کیا غرض کروں۔ مگر کار باجکل دنیا میں بڑی
 کا وہ دور ہے۔ کوئی نہ کہتے یہ کہہ سکا کہ منہدی نہ

ہونے اور تہتہ تو نیکی تہ آزادوں کا خون ہو گیا ہو گا۔ خیر۔

ہر کسے معاملات خوش نگہمی داند

لیکن نکتہ ہے کہ آلات اجتہاد میں عبادت مرتبے کو

شامل کرتے ہوئے اسے ہی ترک فرمایا گیا ہے۔ ہم نے سنا

تھا کہ عبادتِ مرفعی عالم ایمان میں سے ہے۔ اب راز کہیں

گیا۔ میں سمجھتا ہوں کہ تشیع جنازہ، تعزیت وغیرہ مسلمانوں کے

فہمن میں آگئے ہونگے۔ خدا تو فیقات زیادہ کرے۔ یا اللہ اس

بھی دراز وقت سے لہذا بد مزہ۔

اور ملاحظہ کیجئے۔ آجکل بعض نوخیز مولوی صاحبان

مسئلہ سیاسیہ پر فتوے دے رہے ہیں ان کے اساتذہ

کرام بزبان حال کہہ رہے ہیں کہ

کس نیا موتِ مسلم ترا ز من

کہ عاقبت نشانہ نکرو

کیونکہ ان فتادی کا جزو اہم استادوں پر ہاتھ صاف کرنا ہے

لیکن یہ قنیبہ ہی پر ناستہ در اگر تیا ہی ہو تو بہن چہ محتسب

نہیں محسوس نہیں۔

ناظر اول امر تو یہ ہے کہ ماہوار رسالہ اسکی برداشت

نہیں کر سکتا۔ دوسرے یہ ہے کہ ان معاملات میں قدم رکھتے

موسسے خوفِ لہ نہیں آتا مگر تنہا ضرور محسوس ہوتا ہے کہ عالم

ظلمات کی طرف قدم بڑھ رہا ہے۔ یہی حقیقت دوزخ ہے

کا نام۔ سبب اسے لعنت است۔ وہاں ہی ایک

گروہ دوسرے کو لعنت کرنا آئیگا۔ یہاں ہی یہی نقشہ ہے

اچھا مان لیا کہ دوزخ ہی قبول کیا گیا کہیں کی کیا

سے اگر دیکھو۔ نہ کانگریس کا ممبر نہ یٹھی کا گھڑیس کا۔ نہ

انتہا پسندوں میں داخل نہ اعتدال پسندوں میں۔ نہ

خلافت سے تعلق نہ خدام کعبہ سے۔ جیسے اور تماشاخی میں

میں ہی ایک سہی وہ بھی دیکھی کے ساتھ نہیں۔ کوئی تلوڑ

سامنے آگیا دیکھ لیا ورنہ تماشہ کرنے کی ضرورت نہیں۔

اب یہی قومی حالت۔ اس کا کیا کہنا۔ شیرازہ بکھر چکا ہے۔

جس جگہ دس آدمی آباد ہیں وہاں خدا جوت نہ بلائے تو

بارہ بچیں ہونگی۔ سبب اس کا ظاہر ہے۔ اب لوگ اجتماع

جلتے انجمن شیرازہ بندی سمجھتے ہیں۔ میں ہی کہی ہی کہتا

تھا۔ مگر اب معلوم ہوا کہ غلط اور برا سر غلط۔

تکسیر جمعاً و قلوہم تنفی بانہم قوم لا یفقهون

تم نہ کو جمع سمجھتے ہو۔ دل تو ان کے متفرق ہیں۔ یہ تو

بے عقل لوگ ہیں۔ اصل یہ ہے کہ قومی شیرازہ بندی جس شے

سے ہوا کرتی ہے وہ اور شے ہے اور اسی کا پتہ نہیں۔

انما المؤمنون اخوة۔ یہاں ہی وہ شے ہے جو ایک کو

دوسرے کا بھائی بنا کر تباہ کر دیتی ہے نہ رہا تو اخوت کیسی

غلط خیال ہے کہ مسائل سیاسیہ میں چند روزہ ہم خیالی میں

مصدقہ کردگی، سنئے! میں اپنے مقام پر ایمان کا دعویٰ کر رہا

اور دوسرے اپنے مقام پر لیکن حبیہ نہائی میں، اپنے دعویٰ

پر خور کرتا ہوں تو شرم منور آتی ہے دوسرے کی
نہ نہیں۔

یہ کیا تہلیل بہت اچھی ہے کہ آفتاب تمام شہر پر
پنا سا پڑا تھا ہے درود دیار و مکانات کے نقہ دست و ہویا
جی غرقِ مدح ہوئی ت۔ کہیں کم کہیں درود نہ کرے حجابا
بہار سے جا نہیں تو متفرق اور ہواشوں، ہشتی ایک نظر
آئیگی جی حال تو رایان کا سہو۔

چمن مانند خانہ با قاعدہ

موشان مانند نفس واحدہ

لیکن جب اصل نور ہی نہ ہو تو اخلاک کیسا۔ اتنی جملانی
کا نتیجہ یہ نکلتا ہے بعضا فوق بعض پیہ پی تار کی تہی
و زحمت بڑھ جائیگی۔ اذ اخرج مدینا لہ بکد براہا
اس تار کی میں اپنا ہی ہاتھ نکال کر دیکھو کچھ بچاؤ نہ
دیگا۔ غور کر کے دیکھو آج کوئی پنا ہاتھ۔ اپنا قوت بازو
اپنا بہائی نظر آتا ہے۔ جب جو کچھ ہوتا ہے ہونے دو۔ اب
ہیں سے اندازہ لگائیں چاہئے کہ نہ ہی حالت کیا ہوگی
ایک صاحب پروردگار عدم جواز قرآن سے نکالتے ہیں دوسرے
دنیا بیک فطرہ (اسے فقہ) استہباس فرنگ کا وجوہ
ثابت کہتے ہیں۔ میں یہ تسلیم کرتے کیسے تیار ہوں کہ سادہ
نہام ہی پابند لباس ظاہری نہیں۔ یہ لباس تمدن کے
تابع ہے مگر سکے کے کیا منہ ہے کہ قرآن کی ہاں

توڑی جائیں۔ لیکن سننے والا کون ہے۔ نیک نیتی کے
ساتھ اگر کوئی مسئلہ پر بحث آجائے تو اسکا بہت جلد فیصلہ
ہو جاتا ہے لیکن جہاں مطلب سعدی دیگر است والا
معاہدہ ہوتا ہے کچھ پیش نہیں جاتی۔

میں نہ سمجھوں تو پہلا کیا کوئی سہاے نیچے
وئے لوگوں پر یہ امراد ہے کہ انہوں نے قرآن وحدیث
کے معنی غلط بیان کر کے عوام کو گمراہی میں رکھا ہوگا۔
لیکن اتنا ضرور ہے کہ معنی ممکن ہے غلط لگائے ہوں حالانکہ
تقریباً محال عقلی ہے کہ تیرہ سو برس سے سب کے سب غلطی
پر متفق ہو گئے ہوں۔ مگر اصل شے کو باقی رکھا۔ اب علمائے
تجدد، اصل کے ہی پیچ پڑے ہیں۔ ہم عوام کی ہر طرح
مصلحت ہی مصلحت ہے۔

ایک دوست کا قول یاد آیا وہ یہ کہ حضرات زمانہ ملا
اور آؤند سے نجات حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ حالانکہ زمین
پر وہ ہیں یا آسمان پر ان کے ہاتھوں سے نجات
میل ہے۔ مطلب بالکل واضح ہے کہ آج کل عبادِ عمامہ
کا نام ملا رکھا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ لوگ اس سے گھبراتے
ہیں پس وہ مل جنہیں عوام کو خیر ثنائی نظر ہے وہ اسی لباس
میں آجائیں گے جو متبرع عوام ہو۔ پہر کیا چارہ کار ہوگا۔
کوہ ہی نہیں۔ وہ ایسے ہی فتوے دینگے جنہیں عوام پسند
کر لیں۔ چلے فراغت ہوئی۔ انکا مطلب ہر طرح سیدھا ہے

پہلے عبادت گاہ میں جذبِ عوالم کا اثر تھا۔ وہ دوش بہرہ کی زینت تھ آج لباسِ ہرپ میں وہی تاثیر ہے۔ پہلے ہی سہی بلکہ سببِ تخریب و تخریب میں اور کشش بڑھاتی ہے یعنی منہج اور تہذیب ہو جاتا ہے۔

یہ ہے ہمارا مذہبی رنگ۔ خدا ہم عوالم کی حالت پر رحم کرے پرانوں کی نہائیں جب کافر منہج دین کی نہ نہیں تو کافر ایک کی نہائیں۔ دوسرے کے کافر۔ دونوں کو نہائیں

جب کافر دونوں کو نہائیں جب کافر غرض ہمارے قسمت میں جو کفر لکھا ہے وہ کہیں نہیں جاتا۔ لہذا مناسب یہی ہے کہ ان منافشات کی طرف سے آنکھیں بند کر لی جائیں کہہ ہی موقوف ہو فقیرانہ مسدا لنگاری اور بھائی میدی سی بات تو ہے

حدیث از مطرب دے گوز راز دہر کمتر جو کہ کس نکشو و نکشا ید ز حکمت این معمار

اسلام اور شریعت اسلام

پہلے نمبر میں مجلہ بیان کیا جا چکا ہے کہ شریعت اسلام ہر حیثیت سے کامل ہے مگر یہ نکتہ قبلِ تحدید ہے کہ آج کل کے مسلمان اس کو قبول کرنے کے تیار نہیں۔ اگرچہ کسی مصلحت سے زبان کہیں کہ اسلام کامل ہے لیکن میدانِ عمل میں اگر وہ بالکل سکے مخالف تشریحات ہیں خصوصاً تمدنی اور سیاسی مسائل میں نو وہ اس قدر ردِ عمل گئے ہیں کہ اگر صدر ای کا کوئی مسلمان جو میں زمانہ میں سے دین سمجھ جاتا ہو۔ آج بگڑ چکے تو خوراک کہ اسے چکا کہ اگر یہ لوگ مسلم ہیں تو غیر مسلم کون ہو گا۔

ایک حیرت انگیز امر میں سمجھ دہمیدہ مسلمانوں کی زبان سے اسلام یہ دعویٰ سنتا ہوں کہ اسلام ہر زمانے کا ساتھ دینے کیلئے تیار ہے۔ شیعہ حضرات بھی فرماتے ہیں

کہ مصلحت زمانہ کو نہ سبب میں ایک خاص مداخلت حاصل آئے دیکھیں کونسا مفہوم اس سے مراد ہے اور ایسے دعوے کے معنی کیا ہوتے ہیں۔

معنی اول۔ دو حضرات جو فرماتے ہیں کہ اسلام ہر زمانے کا ساتھ دینے کیلئے تیار ہے ان کے اس قول سے یہ معنی پیدا ہو جاتے ہیں کہ زمانے میں کیسے ہی خیالات ظاہر ہوں اسلام ان کے ساتھ موافقت کرے گا اور اس طرح کہ ہرگز باہمی مخالفت نظر آئیگی۔ مجھے اس کی صحت میں بوجہ ہمت شکوک پیدا ہوتے ہیں۔ یہ امر مخفی نہیں ہے کہ

زمانہ متغیر ہے سکے حالات متغیر ہیں اور تفسیرات حالات کے ساتھ ساتھ خیالات بھی کر دینے لیا کرتے ہیں۔ حتیٰ اینکه دو زمانوں کے حالات اور خیالات کا اگر منہج مطالعہ کیا جائے

تو دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہو گا۔ دونوں ایک دوسرے کی ضد ہونگے جن میں کوئی اجتماع کی صورت پیدا نہیں ہو سکتی۔ سمجھتے ہیں اگر ہم یہ کہیں کہ اسلام ہر دوزخ ماننے کے خباثت کی موافقت کیلئے تیار ہے تو معاف کیجئے گا وہ کوئی دین الہی نہیں ہے بلکہ ارباب زمانے کے ہاں میں ایک موم کا کہلوٹا ہے کہ جس صورت میں چاہیں اسے ڈھالیں یہ صورت بھی تبدیل ہو سکتی تھی۔ بشرطیکہ یہ مان لیا جائے کہ ہر زمانے کے افراد کو اس میں دخل و تصرف کا حق دیا گیا ہے کہ وہ حسب طرح چاہیں اپنی نشا کے موافق اس میں توازن و توازن کر لیں خواہ وہ صدر اول کے افراد ہوں یا اسکے مابعد کے۔ اگر صدر اول کے کسی شخص نے ایسا کیا ہو تو اسلامی نقطہ نظر سے اسے ہی کون اچھا کہنے کے لئے تیار ہے۔

ہاں اس مقام پر سمجھ لینا چاہئے کہ ہماری بحث موات مسائل خریہ اجتہاد سے نہیں ہے بلکہ اصل نظر اصول و فروع تک پہنچنے کے لئے فقہ میں ہر یکہ قلعیہ موجود ہیں انہیں کے مجموعہ کا نام اسلام ہے اور ان میں سے ایک کے ہی انکار سے کل کا انکار لازم نہ آتا۔ غرض اگر قوں زیر بحث سے یہی مفہوم مراد لیا جائے کہ اسلام کے اصول و فروع میں ہر زمانے والوں کو حق و تصرف حاصل ہے تو وہ اس دعوے سے اسلام کی سی

خون کا عدل نہیں کرتے بلکہ اس کا منشا اس لئے ہے کہ موم کی ناک ہوئی کہ جد ہر چاہا ہو سکتی۔ ایک رز ہے کہ چوٹا ہی ہو جائے اور بڑا ہی۔

منی دہم۔ یہ ہیں کہ اسلام میں ایسی صلاحیت موجود ہے کہ ہر زمانے کی غول و انسانوں کا ہر طبقہ ہر ملک ہر زمانہ ہر جگہ ہو سکتا ہے اور بالکل صحیح ہے لیکن مشکل یہ ہے کہ حضرات قاضیین کا یہ مسئلہ نہیں ہوتا بلکہ یہ فقرہ ان کی زبان صورت نکال کر جو جگہ کسی وقت احکم اسلامی کی تحریک کے درپے ہوا کرتے ہیں اور اپنی آپ کو اسلام کا خیر خواہ ثابت کر سکیں اسے ایسے موم فریب۔ اگلے منٹ سے نکالا کرتے ہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ ان کے مد نظر صرف منی اول میں اور وہ قیام نامہ ہیں۔ احمق سے احمق ہی اس امر کو گوارا نہیں کر سکتا کہ حق درین الہی آئے ناصر انسانی کا تابع ہو جائے ایک وقت لانا، دوسری کا ساتھ دے اور دوسرے وقت ذات واحد کی پرستش کرے پھر ان دو مختلف حالتوں پر نظر کرتے ہوئے اسکی تفسیر یہی کی جائے۔

یہ ایک حقیقت واقعی ہے کہ مذہب حق انسانوں کو مذہب بنانے کیلئے ہوتا ہے وہ انسان کی صلاحیتیں آفات لیکن اگر وہ اس کا مستاح ہے کہ انسان اسکی تہذیب کریں اسکی اصلاح کریں یہ تو یا قول اول صحیح ہو سکتا ہے اور یہ دعویٰ باقی

مذہب حق ہی ہوا اور اصلاح انسانی کا محتاج ہی ہو۔
بہت معقول۔

اقرار کرتا ہے کہ شریعت اسلام حق ہے کیا ایسا اقرار
مناقضانہ اقرار نہیں ہے۔

اسی طرح مصلحت زمانہ کو پس اس شے میں کوئی
دخل نہیں، ممکن ہے یہ صورت کی ایسے مسئلہ بڑیہ میں ہوں
حکم شریعت صریح معلوم نہ ہو پیش آجائے کہ اس وقت غامض
اور امور کے حالات زمانہ ہی مفتی کے زیر نظر ہوں تو یہ ایک
دوسرا امر ہے مگر اصل شریعت ان قسم کی مداخلتوں سے
بہت ملتد ہے۔

مثلاً آج ایک گروہ کا قول ہے کہ ضروریات تمدن
کا مقتضایہ ہے کہ ہم خورقوں کو بے نقاب کر دیں اور
ضرورت تمدن کے یہ معنی ہیں کہ یورپ کی قومیں ہماری
اس رسم پر ہنسی ہیں یہ تو گویا بہت بڑی ضرورت ہے۔ باقی
اور بہت سی ضرورتیں تراشی جاسکتی ہیں، بہت خوب بن
لیا کہ آج ہم ان کی نفسی سے بچنے کیلئے اسلام شکنی پر آمادہ
ہو گئے۔ لیکن فرض کر دیکھ کہ یورپ میں پردے کا رواج
ہو گیا۔ اس وقت کیا ہوگا۔

میں ہوا کا فرق تو وہ کافر مسلمان ہو گیا

کہتے ہیں کہ جس شخص میں قوت ارادی محکم ہوا کرتی ہے

وہ انسان ایک خاص انسان ہے باغض میں جبکہ یہ قوت

رادی کسی امر حق سے وابستہ ہو سکتا ہے لیکن ایک مسلم کیوں اسے

اسے لئے حسن سمجھنے کے واسطے تیار نہیں رہتا حالانکہ وہ

اس زمانے میں سب سے بڑی مصیبت اسلام کے
لئے یہ ہے کہ خود مسلمان اس کی محکمی کے لئے آمادہ
ہیں۔ پہلے مسلمان ہی خلاف اسلام امور کے متکب
ہوتے تھے مگر وہ ان امور کی نادہلیں کر کے انہیں اسلامی
قرار نہیں دیتے تھے، گناہ کو گنا سمجھتے تھے مگر اب معاملہ
برعکس ہے، اب ہر شخص کی یہ کوشش نظر آتی ہے کہ جو ہیں
چاپوں کروں اور پھر اسے اسلامی قالب میں ڈھال دوں
پہلے ہی لوگ شراب پیتے تھے، خوب پیتے تھے، مگر اس کے
ضرور مقرر تھے کہ اسلام نے اسے حرام کیا ہے اور اب جو
پیتے ہیں تو یہ کہہ کر پیتے ہیں کہ بتائے قرآن میں کہاں
شراب کو حرام کہا ہے۔ انما الخمر والمیسر والانصاب
والازلام رجس من عمل الشیطان فاجتنبوا
میں صرف اجتناب ہے۔ اس سے حرمت کہاں ثابت
ہوتی ہے۔ انا لله وانا الیہ راجعون اگر یہ منطق

صحیح ہے تو تمہاری بازی، بت پرستی وغیرہ سے بھی

اجتناب کا ہی حکم ہے۔ پس مان کہے کہ نہ جو ۱۱

(تمہاری بازی) حرام ہے نہ بت پرستی، چلے فراغت

ہوئی، خیر۔ اس بحث پر ایک مسلسل تحریر کی ضرورت ہے

یہ خیال چپکے چپکے شیعوں میں سرایت کر رہا ہے اور اس

خیال کے ح می کہاں کہاں میں؟ نگاہ میں بوجہ وہیں۔
 لطیفہ بزم این معادہ یکے افعال کسی واقف کار سے
 پوشیدہ نہیں۔ علاوہ اور نہیات کے شراب ہی ہر دولت
 اسکی ہم بزم تھی۔ لیکن بادہ دہ اسکے اسکات کل تہا کہ دین
 تمدنی میں شراب حرام ہے۔ چنانچہ اس کا ایک مشہور شعر
 ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ ساتی شراب لے آ۔ مانا یہ دین
 احمد میں حرام ہے لیکن مسیح بن مریم کے دین میں تو حلال
 ہے۔ مطلب صاف ظاہر ہے کہ مسلمان رہ کر تو میں شراب
 پیئے گا مجاز نہیں لیکن دین مسیحی کے تو سنا۔ سے تو مجاز
 ہوں۔ غرض یہ اور اسی قسم کے خیانات سب کثر نام کے
 مسلمانوں کا اتنا امتیاز نہیں۔

قادیانی منن لندن میں بیٹھے کر کام کر رہا ہے۔ مسلمانوں
 کا وہ بہ فرحت ہو۔ ست اور مسلمان خوش ہیں خیر مضائقہ
 نہیں سب اسلام کا نام ہی ہیں۔ لیکن بعض نتائج اسے
 برآمد ہوتے ہیں کہ انہیں دیکھ کر انسان انہیں میں پڑ جاتا
 ہے کہ ایسی حالت میں کیا کرے اور کیا نہ کرے۔
 لارڈ ہڈے اس نو مسلم پارٹی کے صدر ہیں کہتے ہیں
 کہ مخالف اسلام پر انکو عبور کامل حاصل ہے۔ شاندار
 مسجد بھی ان کی زیر نگرانی تیار ہو رہی ہے۔ یہ سب کچھ بھی
 نگر نصاب اچھے ہی اصل صورت نمایاں ہو جاتی ہے چنانچہ
 صاحب معرفت کا ایک فتویٰ تھوڑے دن ہوتے نظر سے
 گزرا کہ نماز کیلئے دھو برا نہیں ہے۔ اچھی چیز ہے۔ لیکن

مصلحت قوم یہ تو ظاہر ہے کہ آجکل فیشن کی ہوا
 کا ظہور چل رہی ہے۔ یعنی جیسا دوسروں
 کو کرتے دیکھا خود ہی کرنے لگے۔ اس سے بحث نہیں ہے
 کہ ہمیں خوبی ہے یا برائی۔ شیعہ سرعاً اتباع کلی
 ناعق۔ حقیر ذلیل مکھیوں کی طرح ہر گدے کی طرح
 پیچھے دسے کے پیچھے ہولتے ہیں۔ اسی فیشن میں آجکل
 تبلیغ اسلام ہی داخل ہے اور چونکہ محسن فیشن کے
 لئے تہہ نعل حقیقت سے کوسوں دور ہے
 بلکہ بعض اوقات اس کے ثمرات نہایت تلخ ہوتے
 ہیں۔

اسے انسان کی طبیعت پر چھوڑنا چاہئے۔ اگرچی چاہے
 فرصت ہو۔ کرے۔ ورنہ کوئی لازمی شے نہیں ہے خصوصاً
 یورپ کے نو مسلموں کے لئے تو اس میں آزادی ہونی چاہئے
 ۔ پس اسی سے معلوم ہو سکتا ہے کہ یہ نماز جماعت کے
 فوٹو وغیرہ جو نتائج کئے جاتے ہیں۔ محض جذب قلب
 ان کا مقصد ہے۔ ورنہ کیا مقتدا اور کیا مقتدی سب
 اب غسل اور بے وضو ہی ٹر خاتے ہونگے۔ لکنا یا کیزہ
 اور مشہرہ شیعہ نکل رہا ہے۔ مصیبت یہ ہے کہ ان کا زہر
 دوسرے مسلمانوں میں بھی سرازت کر گیا۔ خصوصاً ان
 میں جو تمیل علوم کیلئے وہاں جاتے ہیں اول تو اکثر

یہاں گھبریں ہی انہیں چنداں پابندی حکام کی پروا نہیں ہوتی اور وہاں جا کر نوکر لیا اور نیم چڑھا دالی مثال ان پر صادق آتی ہے خصوصاً جب ایسے حضرات کی صحبت میں آجائے۔ جو لامبدری ہے (باقی آئندہ)

سارواہل

یہ امر روز روشن کی طرح آشکارا ہے کہ کسی مسلمان نے اور مسلمانوں کے کسی طبقہ نے اس بل کو اچھی نظر سے نہیں دیکھا۔ انفرادی طریق سے ہی اور جمہوری طریق پر ہی اس سے نفرت ہی کی جا رہی ہے۔ ارکانِ حکومت کیلئے قطعاً گنجائش نہیں ہے کہ اب وہ اس بل کے محاسن بیان کریں یا مسلمانوں کو اسکی ترغیب دلائیں۔ اوں تو حکومت شرعی حیثیت سے کوئی سہفتی نہیں ہے۔ دوسرے یہ کہ اخلاقی یا نفسی حیثیت سے جسقدر دلائل دیاں ہیں تھے وہ سب ٹوڑ دئے گئے ہیں۔ بس اب صرف یہ معاملہ ہے کہ

ماکر دیم و شد

مگر ہاں اس معاملہ کے بروئے کار آنے سے بہت سے حقائق کا پہرہ پگیا۔ یہ امر یہ معلوم ہو گیا کہ اسمبلی میں جتنے مسلمان ممبر ہیں وہ سب کے سب مسلمان نہیں ہیں ان میں مشافق و سہ دین بھی ہیں جو ہمیشہ شریعت اسلامیہ کے بیخ کن ثابت ہوئے ہیں اور ہونگے۔

کیا ہے۔ اس سے یہ امر ثابت ہو جاتا ہے کہ ہر وہ شخص جسے مسلمان منتخب کر لیں یہ ضروری نہیں ہے کہ مسلمان ہی ہو۔ اگرچہ وہ اپنے آپ کو مسلمان کہتا ہو لیکن حقیقت آتے ہی حقیقت بے نقاب ہو سکتی ہے جیسا کہ ہو گئی۔ کانپور میں جو مسلمانوں کا عظیم الشان اجتماع ہوا جس میں اطراف ہند کے ہر طبقہ اور ہر فرقہ کے مسلمان اور سربراہان اور مسلمان علماء موجود تھے۔ اس جمعیت کے صدر جناب عبدالعلیم غزنوی ممبر اسمبلی کی تقریر صدارت کے مندرجہ ذیل فقرات قابل غور ہیں جو اخبارِ صراط لکھنؤ سے اخذ کئے جاتے ہیں ”ہمارا فریق ہے کہ ہم ہر اسکندسی داسرائے کو بتادیں کہ اسلامی ہند کسی ایسے مسلمان کی اطاعت قبول نہیں کر سکتا جو راہ شریعت پر کام زن نہ ہو۔ چاہے دنیوی زندگی میں وہ کتنا ہی بلند درجہ رکھتا ہو اور کسی ناسلم کا تو ذکر ہی کیا۔ غیر متشرع مسلمانوں سے انہریشہ ہے کہ وہ اپنے سیاسی اور مذہبی حقوق کو بیچ سکتے ہیں یا انکا سودا کر سکتے ہیں

معلوم ہے کہ ان ممبروں کو مسلمانوں نے ہی منتخب

ہذا ایک مسلمان مسلمانوں کے فائدہ دیا وکیل نہیں ہو سکتے۔

اس میں شک نہیں ہے کہ جناب صدر کے یہ خیالات نہایت اہم و فاسد و دشمن ہیں مگر ضرورت اس کی ہے کہ انہیں پس منظر پر لایا جائے۔ علاوہ انہیں تاسست و سہرت کے ساتھ کہنا چاہئے کہ اگر مسلمان پہلے سے اس امر پر کہ بند ہوتے تو یہ مقررہ نصیب ہی کہوں ہوتا۔ نہیں۔ بہر حال اب بھی شک ہے اور میں اب بھی مسلمان سے یہ توقع نہیں ہے کہ وہ انکی طرف جھکیں گے۔ جسکے پاس غامبی چپک دیکھ کر جیل گروہ جیل برائے گروہ

مثالیں موجود ہیں۔ لاہور کے ایک شہور اخبار کا ڈائریکٹر جو کبھی سسر ہے۔ کبھی مولانا اور کبھی آقا علیٹ فارم پر تقریر پریشان منہ تو یہ معلوم ہے کہ اس سے بڑھ کر حامی شریعت اسلام یہ دوسے زمین پر نہ ہوگا۔ لیکن میدان عمل میں آکر دیکھو تو تنگ کیچہرہ ہے۔ اتنا مان اللہ کا سوگ منے نہیں اتنا اچھا لگتا ہے ایک اہم شخص سے ملے کہ امان اللہ قلعہ و قبیلا نہ صرف خود میدان تھا بلکہ محض اسلام تباہی وقت اسنے بزرگان خائن کی ڈربیاں نہ۔ الی تمہیں اسوقت یہ لوگ تہقے لگا رہے تھے۔

گورنمنٹ اعلیٰ میں ملک میں ت تو حکمران ہر نہ صرف اس ملک میں بلکہ کل ملک سامیہ میں اسکی حکومت ہر فرق پر

کہ کہیں بناداد اسے بہت کہیں بالواسطہ کے ساتھ ہی رہتی ہے کہ اجلاسے عمل میں حکومت کی انکھیں بند نہیں ہیں اسکے مدبر اور معاملہ فہم ہونے میں شک کرنا اسنے نفس کو فریٹ دیا ہو۔ وہ مسلمانوں کو خوب چاہیے تھا کہ جو عدم ہو کہ نہایت اہمیت تھا انکی زبان پر ہے دل نہ کوئی خلاف نہیں کہتا اب وہ اب مسلمانوں کی کسی آواز کو جو شہریت کی حمایت میں بلند ہو۔ ذرا برابر وقت نہیں دینا پڑتی۔ گو غصہ یہ ہے جانتی ہے کہ وہ غموس جو واقعہ شریف محمدی کی قتل کر کے میں رہو ہم پر لگا کوئی اثر نہیں اور جنکا اثر ہے اور جو عوام پر رہا ہے وہ ناجائز طریقہ ہے پنا اثر قائم کر لیتے ہیں انکا ایمان باسانی خرید جا سکتا ہے جو بہت بن سو خریدے چاہے کمال اور ہر وقت کے وقت خود ہی جب یہ نوبت آجائے تو اسوقت مسلمانوں کی آواز "صدرا بھرا" بہت نہ ہو تو کیا ہو۔

خیر کچھ ہوا میں شک نہیں کہ سادہ اہل کے پاس ہو جائے مسلمانوں کی شہر علی حیثیت نہایت خطر سے پر آچکی ہے اس وقت پر نہایت تنہائی کے کام کر چکی ضرورت و خالی اچھا غلغلہ و غصہ ہو کام نہیں چلا کر نا اعلیٰ و کمزور تہا شاید لکھنؤ سادہ کرتی ہیں۔ اسی خطا با ایک عمل لغو ہو چکی لغویت کا مشاہدہ ہو چکا ہے علم الناس کو چاہئے کہ وہ اس موقع پر اپنی قیاس قاسد کو باز رہیں وہ اپنی اپنی اہل علم کی طرف توجہ کریں و جو کہہ رہے ہیں کہ اس موقع پر احکام خدا سول یہ ہیں نہ چل کریں۔

گردہ شیعہ کو بہت زیادہ احتیاط کی ضرورت ہو اس مسئلہ کی ہوا
آجکل بہت بگڑی ہوئی ہے آجکل انیس ہزار نو سو پچاس ہزار نو سو
ہفتی کا دورہ رہتا ہے جو ظاہر ہے کہ فرقہ کی بربادی اور تباہی کا پیش خیمہ ہے
معلوم ہے کہ خیالوں اسلامی مسئلہ ہونے اس میں سیاست کے خصل ہوا اور خود
ساختہ تمدن کے مسائل کو لہذا اسکے متعلق انیس کے اقوال سے ہونا چاہیے
علم میں علوم شرعیہ کے مسائل میں صرف ہونی میں اور ہی جتنے کے اس
موقع پر ہماری کیا رفتار ہونی چاہیے یہی ظاہر ہے کہ ہندوستان میں
جو اہل علم میں اب سپردہ اعتماد نہیں ہو رہے ہیں لیکن کو یہ سنی نہیں
ہیں کہ تمام فرقہ کا اعتماد ان پر سونپا گیا، یہاں نہیں ہو اور ہونا بھی نہ
چاہیے لہذا جن حضرات کا ان پر اعتماد و تبت وہ ان سے دریافت کریں
کہ اندر میں صورت ہماری تکلیف کیا ہے اور کیا اعتماد نہیں ہو رہا
نہج اشرف یا ائمہ کی طرف رجوع کریں وہ یہ جو احکام انہیں معلوم
ہوں انہیں سختی کے ساتھ عامل ہوں فرض کرو کہ اگر سکوت کا حکم ملے
تو ساکت ہونا پڑے گا اور اگر یہ حکم ملے کہ جان مال موت آمرو
ناموس اولاد و غرض انہی کی ہستی بعض نکتہ میں کہہ دو تو کہہ دینی چاہیے
پھر چون و چرا کی گنجائش نہ ہوگی۔

چونکہ معاملہ نہایت اہم اور بزرگ ہو سکتا ہے استغناء نہیں ہے
شخص مرتب نہیں کر سکتا بلکہ یہ فرض ہے اہل علم ہی اور کبریٰ نسب کے علماء
سے کہ اہل علم کو یہ فریضہ پہنچایا جائے وہ اپنی تحریر میں مسئلہ پر بحث کر تمام
مالہ و مالدیہ مافیہ پر روشنی ڈال سکتے ہیں۔

مسئلہ پر بحث میں اگر تو مسلم ہو کہ کسی قانون کو ذریعہ تکلیف کے

واسطے کسی ملک کی تہذیب کو نابالہ اتفاق شریعت اسلامیہ کے مخالف ہو
وہ سوال یہ کہ اگر کوئی حکومت اسلامی ہو یا غیر اسلامی کسی حکم شرعی
کو ٹٹا کر چاہے تو اس وقت مسلمانوں کی تکلیف کیا ہے؟
یہ مسئلہ انا جائز ہے کہ اس تکلیف کے شخص ہی جگہ مقرر کرے یہ تکلیف ہر شخص
یا جوڑے یا انفرادی تہذیب کے ذریعہ مقرر نہیں ہو کرتیں حکم خدائی حکم برحق
مثلاً جاریہ ہوا ہم خداداد اصول کا ہی حکم اس موقع پر معلوم کرنا چاہتے
ہیں تاکہ ہم سے کل کو ملے پر میں نہ ہوا اور فرشتہ اوہو ہوا ہے۔

مجھے سخت حیرت ہے کہ شیعوں نے اس امر کو کس طرح آسان سمجھ لیا کہ جو
تخص چاہے تو وہ اپنے مثلاً شیعہ کا فرض ہے زید و یحییٰ میں کیا کہ جب تک
کی حکومت ہو حج کو نہ جانا ظاہر ہے کہ یہ رتیر و یحییٰ میں نہیں ہو فرضی ہے
بیک صاحب تحریک کر دیتے ہیں درود و سر و صبا تاہم تاہم میں
نام حسین کا واقعہ بیان کر دیا جاتا ہے کہ آپ نے ایام حج میں تگہ
چھڑ دیا تھا۔ بس ماضی میں کیلئے دلیل کافی تھی استغناء۔ کس قدر
جرات ہے، جرات اور جاہلانہ جرات ظاہر ہے کہ جب تو
کا مذہبی مذاق یہاں تک بگڑ چکا ہو تو فلاح کی امید کہاں۔ مجھے
زید و یحییٰ یا فتویٰ تہذیب بالآخر کوئی رد و قدح منظور نہیں
صرف اشارہ ذکر کیا گیا اور اسلئے کیا گیا کہ سارے جاس کے مسائل میں
تکلیف عباد کو مقرر کرتے ہوئے ایسے فتویات سے کام نہ لیا
جائے مسائل کو بالکل اہل علم کے سپرد ہوتا ہے۔ ”کلہ تم نہ
اور“ باجی سلطانی کے فتاویٰ سے کام نہ چلیگا۔

(ایڈٹڈ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 شرح اصول کافی

کتاب العقل

اس کتاب میں حسب ذیل تیسرا باب ہیں (۱) باب العقل و بھل جسمیں عقل و بھل کی بحث ہے۔ (۲) باب العقل و علم و حسب علم و تاثیر الی اعلم (۳) باب منته علم و فضیلت علم و علم (۴) اقسام مرید و ثواب علم و علم (۵) منته علم (۶) حق عالم (۷) تقدیر عالم (۸) نجاست و صحت باطن (۹) عالم و سوار اور (۱۰) بطل علم (۱۱) بطل علم (۱۲) بغیر علم و شکی کو کس سے ممانعت (۱۳) بغیر علم مل کرنے کی حالت (۱۴) علم کا امتداد (۱۵) علم کو طلب دنیا اور دوسروں پر مہربانیاں کرنے کیلئے حاصل کرے (۱۶) عالم پر حجت اہل رزم و چکی ہے (۱۷) عالم پر نہایت مشکل ہے (۱۸) باب انوار (۱۹) باب روایت کتب و حدیث و فضیلت کتابت اور تسک (۲۰) باب تقلید (۲۱) باب بداء و راستے و قیاس (۲۲) کتاب و سنت کیلئے ہر حکم کو رد کرنا اور یہ کہ (۲۳) کتاب و سنت انسانی نہیں ہے مگر یہ کہ کتاب و سنت میں اس کا حکم موجود ہے (۲۴) باب اختلاف احادیث (۲۵) شرابہ کتاب و سنت سے ہر حکم کا اخذ کرنا۔

باب اول عقل و بھل کا بیان

باب میں چوتھیں حدیثیں ہیں۔

۱۔ یثا عن الشیخ جلیل ثقة الاسلام سند المحدثین ابی جعفر محمد بن یعقوب الکلینی قول حدثنی سنداً عن احمد بن محمد بن یحییٰ بن طاهر عن احمد بن عیسیٰ عن احسن بن محبوب عن سواد عن العلا بن رافع عن محمد بن مسلم بن رباح

عن ابی جعفر علیہ السلام قال لما خلق الله العقل استنطقه ثم قال له اقبل فاقبل ثم قال له اذ برقاد برثم قال وعزني وجلالي ما خلقت خلقا هو احب الي منك ولا املكك الا فمين احب اما اني اياك امر واياك انهي واياك اعاقب واياك اعطي ۛ

حالی رواقہ۔ اس حدیث کو علمائے فن نے صحیح قرار دیا ہے اور جو راوی اس حدیث میں بیان ہوئے، انکی مختصر حالت حسب ذیل ہے۔

محمد بن یحییٰ عطار۔ اپنے زمانہ میں صحاب حدیث کے شیوخ میں شمار ہوتے تھے۔ صاحب فہرست تھے۔ ثقہ و مستند تھے۔ کثیر الحدیث تھے۔

احمد بن محمد بن حسین بن عبد اللہ بن سعد بن مالک بن حویر (عاصم و مہملہ) انکی کنیت ابو جعفر ہے۔ قم کے رہنے والے ہیں۔ شیخ قم کہلاتے تھے۔ صاحب رجاست تھے۔ فقیہ تھے۔ انہوں نے حضرت رضا علیہ السلام سے شرف ملاقات حاصل کیا۔ اور حضرت ابو جعفر ثانی امام محمد تقی علیہ السلام اور حضرت ابو الحسن العسکری امام علی النقی علیہ السلام کی صحبت سے فیض پایا ہے۔ ثقہ و مستند تھے۔ صاحب تالیف و تصنیف تھے۔

حسن بن محبوب السمری (زرہ ساری)۔ انہیں زرارہ بھی کہتے ہیں۔ ان کی کنیت ابو علی ہے۔ کوفہ کے رہنے والے ہیں۔ ثقہ ہیں۔ صاحب نظر ہیں۔ انہوں نے حضرت رضا علیہ السلام سے روایت کی ہے۔ جلیل القدر تھے۔ اپنے زمانے میں کمان اور جہ میں شمار ہوتے تھے۔ کثی کا بیان ہے کہ ان لوگوں سے جس خبر کی صحت ثابت ہو جائے۔ ہمارے تمام اصحاب نے اسکی صحت پر اعتماد کیا ہے۔ ان کی تصدیق کی ہے اور ان کے ثقہ و علم کا سب کو اقرار و اعتراف ہے اور حسن بن محبوب کو انہیں لوگوں میں محبوب کیا ہے اور بعض نے ان کی جگہ حسن بن علی بن فضال کو سمجھا ہے۔

علاء بن رزین (مقدم)۔ مہملہ ثقہ ہیں۔ جلیل القدر ہیں۔ صاحب رجاست ہیں۔ محمد بن مسلم بن رباح۔ کنیت انکی ابو جعفر ہے۔ کوفہ میں سرگردہ اصحاب تھے۔ فقیہ تھے۔ صاحب رجاست تھے۔ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے اصحاب میں سے تھے۔ دونوں بزرگواروں سے روایت کرتے تھے۔ اور اثنی عشری تھے۔ مستند و صاحب وثاقہ تھے۔ کثی نے بسلسلہ علاء بن رزین عبد اللہ ابن ابی یونس سے روایت کی ہے کہ میں نے حضرت صادق علیہ السلام سے سوال کیا کہ میں ہر وقت حاضر خدمت ہو نہیں سکتا۔ اور بعض اوقات کوئی مومن آتا ہے۔ مجھ سے

دل کرتا ہے اور میرے پاس کچھ جواب نہیں ہوتا۔ مسرت نے دیا کہ محمد بن مسلم کے پاس جانیے نہیں کیا ہے روکتی ہے
انہوں نے میسے پر ریز گوارستہ ریٹ سماعت کی ہے اور مسرت کے نزدیک نکی بڑی قدر منزلت تھی۔ ابو جعفر قزوینی نے
علی بن سباطہ انہوں نے سچے باپ اسباط بن سالم کے ہنوں نے حضرت ابواسن بن علی بن جعفر الکامل علیہ السلام سے
ایت کی ہے کہ محمد بن مسلم حضرت باقر اور حضرت صادق علیہما السلام کے حواریین میں سے ہے۔ کشتی کا قول ہے کہ یہ وہ
بزرگوار ہیں کہ گردہ انبیاء کی متفق الفہم تصدیق کرتا ہے اور ان کے فقر کا مطلع و مفاد ہے۔

ترجمہ۔ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ خداوند عالم نے جب عقل کو خلق کیا تو اسے صاحب نطق قرار
دیا پہلے اس سے فرمایا کہ سامنے آ۔ وہ سامنے آئی۔ پھر فرمایا کہ پلٹ جا وہ پلٹ گئی پھر فرمایا کہ مجھے اپنی عزت و جمال کی
قسم ہے کہ میں نے کوئی ایسی مخلوق خلق نہیں کی جو تجھے زیادہ مجھے محبوب ہو۔ میں تجھے اسی میں کامل کر دینگا۔ جو مجھے سب سے
بڑھ کر محبوب ہوگا۔ آگاہ ہو کہ میں تجھی کو حکم کر دینگا۔ تجھی کو نہیں کر دوں گا۔ تجھے ہی عقاب کر دوں گا۔ تجھ ہی ثواب عطا کر دینگا۔
شرح۔ گردہ انبیاء۔ گردہ حکم۔ اور عوام جب ہم ہر سہ گردہ کے اقوال پر نظر ڈالتے ہیں۔ نہیں بلکہ جب ہم اصل فطرت
کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ عقل ہی وہ جوہر ہے جو انسان کو حیوان سے ممتاز کرتا ہے۔ عقل
ہی وہ شے ہے کہ جس کے سبب انسان امر و نہی ہی نیز قوانین تمدن و سلطنت کا مخدب ہے۔ عقل پر ہی تکالیف
میں اور عقل سے ہی تمام باز پرس ہے۔ لایعقل سے نہ شراعت مخاطب ہوتی ہے نہ قانون سلطنت اسے کسی قسم کی ہزا
دہنے پر آمادہ ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اشرفیت و افضلیت انسانی کے فسانے سب کے سب عقل میں محدود ہیں۔ اور
برتری و حقوق انسانی کا راز عقل میں مضمر ہے۔ اگر یہ ہے تو انسان انسان ہے۔ اگر یہ نہیں تو حیوان بل خداوندی سببیت
بلکہ حیوان سے بھی برتر ہے۔

نوش یہ دیکھ سکتا ہے جو بیہوشیات دلیہ میں شمار ہونے کے قابل ہے۔ بے شک اس امر میں ہے کہ اس عالم میں
ہم یہ دیکھ سکتے ہیں کہ انسان حالت نعینیت سے تدریجی ترقی کرتا ہوا جب اس منزل میں قدم رکھتا ہے جسے رشد و بلوغ
کہتے ہیں تو اس وقت آفتاب عقل کی شمعیں اس پر بڑتی ہیں۔ ہا یوں کہے کہ ظہور عقل کے اداں وقت سے بلوغ و رشد
کی نشاں شروع ہوتی ہے۔ دراصل وقت سے تکالیف شریعہ اس پر بار کی جاتی ہیں۔ غرض اس عالم میں تمام نرا۔ لے انسان یہ
کہ ہم بارہو جسے عقل کے بعد عقل کی ضرورت ہوتی ہے۔ وہ لوگ جنکی نگاہیں نفس اسی عالم مادی تک محدود ہیں۔ کہتے

ہیں اس کے فیض وجود درحمت پر نظر کرتے ہوئے ملاحظہ فرمائیے کہ اس نخل سے نسبت دیں وہ طوائف خیرات
ہر نخل سے کام لے۔ خیرات کا دروازہ بند رکھیں۔ فیض درحمت سے بہت کم کو بارش نہ ہونے دے۔ رحمت ہے پایاں
کہ انعام کا خوف نہیں نرا ان کمالات ختم نہیں ہو سکتے۔ یہ نخل اساک کے معنی کیا ہے

نخل سے مقال یہ ہے کہ ذات فیاض سے اطلاع فیض نہیں ہوتا اور ضروری ہے کہ اسکا فیضان ظاہر ہو۔ یا پھر
کہنے کے اس کا نام برآخیر اسکا نام قائم ہو سکتا ہے۔ لیکن اس نخل فیض میں انعام وفضل کا فیضان وراثت وراثت
کا فیضان نہیں ہے۔ اور قاعدہ مسئلہ یہ ہے کہ وراثت سے وراثت کرتا ہے کہ وجود وراثت سے پہلے
ہونا چاہیے۔ وراثت مملوفاات عقل ہے۔ لہذا عقل کا وجود سب سے مقدم ہے۔ وہی وراثت ممکن ہے۔ اگرچہ محبوب وراثت
وراثت مساوات ہے۔ اور وہی محبوب دل ہے۔ وہی نخل اول وراثت ہے۔

وراثت ہو کہ عقل نہ صرف مساوات و اشرف ممکن ہے۔ بلکہ اس میں ملوث ہے۔ یہ نخل کا یہ قول کہ
الواحد لا یصدر عن الا الواحد۔ اگرچہ محدث سہمی۔ مگر یہ خدشہ اگر سب تو سر قضا استدلال میں ہے۔ ورنہ
صلح حقیقت میں کلام نہیں۔ مساوات اول ایک ہی ہے۔ اس کے بعد اس مساوات سے دوسری اشیا کا صدور حسب طرح حکما
مابیت کرتے ہیں ورنہ وراثت سے نمائی نہیں۔ لیکن اس مساوات کی بکثرت اور وراثت نہ صرف اپنی حکمت کے نزدیک ہے
بلکہ حکماء و عرفاء کے اسلام میں اسی مساوات کے ساتھ ہیں۔ چنانچہ بعض مفسرین وراثت عقل کے لئے مندرجہ ذیل آیت کو
پیش کرتے ہیں۔

انہ نور السموات و الارض مثل نور کلمتکوا فیہما مصباح المصباح فی زجاجة۔ الزجاجۃ
کا نیا کوکت درجہ بوقلمون شجرہ مبارکہ زیتونہ وراثت زمین اور آسمان کا روشن کرنا ہے۔ اس کے نور
کی مثال میں چراغ دن کی سی ہے جس میں شمع روشن ہو۔ اس شمع پر نور ہو اور وہ نور میں ہو اور میں
نابستہ کی مانند روشن مواد و شمع شجرہ مبارکہ زیتونہ سے روشن ہو۔

وراثت ہو کہ یہ آیت شایع عام ہے۔ بلکہ روشن خیالی بیان ہوئی ہے۔ اور سلسل میں مکتبہ عالم
کا ذکر ہے کہ ایک دوسرے سے کسٹ فیض حاصل کرتے ہیں۔ بنیادی کردار مسکات و چراغدان ہر عام اور خاص ہے
اس میں روح کا چراغ روشن ہے۔ اس چراغ میں روشن خیالی کا نور ہے۔ چنانچہ بعض مفسرین روح کے مساوی ہر

اور اس میں آثارِ جسمانیات کے ساتھ ساتھ آثارِ روحانیت بھی ہیں۔ لہذا چراغ کی روشنی جب اسپر زہنی ہے تو اسکی مدد سے
درخشندگی اور برقی جاتی ہے۔ اور یہ چراغ روح شجرہ مبارکہ زیتونہ سے لورائیت حاصل کر رہا ہے۔ اس ترتیب و تنظیم سے
صاف ظاہر ہے کہ شجرہ مبارکہ زیتونہ اصل ہے۔ اس سے چراغ روشن ہے۔ چراغ کی روشنی سے فانوس جھلکتا رہا ہے
برفانوس کے وجود سے مشکوٰۃ۔ مشکوٰۃ کھلنے کی مستحق ہے اسی طرح ارواح۔ اس شجرہ مقدسہ مبارکہ سے روشنی
سہ رہی ہیں۔ عالم ارواح سے عالم نفوس یا عالم مثال کا قیام ہے اور عالم نفوس کی بدولت عالم اجسام کا وجود ہے۔
عالم کبیر (عالم اسے قطع نظر کرتے ہوئے دیکھ کر عالم سنیر کا مساکنہ کریں۔ جس میں عالم کبیر سمایا ہوا ہے تو بالکل ہی ترتیب
نظر آئیگی۔ جسم کی نمود نفس کے ساتھ ہے نفس کی بقا روح سے وابستہ ہے اور روح اس جوہر سے روحانیت حاصل کر رہی ہے
ہے۔ مطلق قرآنی میں شجرہ مبارکہ زیتونہ کہا گیا ہے۔ گویا اگر یہ شجرہ نہ ہو تو تمام چراغ گل ہو جائیں۔ تمام فانوس شکستہ
ہوں اور تمام چراغدان بیکار و معطل ہو جائیں۔ اب اسی شجرہ مبارکہ کے متعلق گفتگو ہے اور یہ نہیں ہے مگر صا ورا دل و مخلق
اول کہ سکا وجود اور کمال وجود ہوا ہے ذات خالق اور کسی کا محتاج نہیں۔ باقی حقیقت عوالم ہیں۔ وہ سب اس سے فیض
پاتے ہیں۔ گویا یہ ایک واسطہ ہے جو بین الحق و الخلق واقع ہوا ہے۔ فیضان الہی اسی کے توسط سے مخلوق تک پہنچتا ہے
یہی تہا ورا دل ہے اور یہی شہید خلق۔ عقل اسی سے عبارت ہے اور عرفا کے نزدیک روح تمدنی حقیقتہ محمدی۔ اسم اعظم
صبح ازل۔ ام الکتاب۔ حکم اعلیٰ۔ ولایت مطلقہ۔ تجلی اوس برزخیتہ کبریٰ۔ قابلیت اول وغیر اسن الاسما و سب سب اسی ایک
سنتی کے نام ہیں۔ اور شجرہ میں ہوتا ہے وہ نامے وحدت ہے جو اسکی یکسانی پر دلالت کرتی ہے۔ یعنی وہ شجرہ ایک ہے
ایک سے زیادہ نہیں۔

یہ امر بھی ملحوظ رکھنا چاہئے کہ آیت بالائیں ابتداء و انتہا اور مراتب و سطوح سب بیان کر دئے گئے ہیں ابتداء اللہ سے
ہوئی ہے اور مشکوٰۃ یعنی عالم برزخ و سما پر عمل تخلیق ختم ہوا جاتا ہے اور بت ہی یونہی کہ سب طرح اثبات فوق کوئی
عالم نہیں ہے۔ سب طرح عالم انبیاء کے تحت ہی کہئی عالم نہیں۔

جب یہ امر ثابت ہو گیا کہ عقل ہی مخلوق اول و صا ورا دل و ظہور۔ بت۔ بت زویہ ہی ظاہر ہے کہ اس سے اقرب

مغرب تر بارنگاہ اندکی میں اور کوئی نہ ہو گا اور جب وہ متعالیٰ ہو سکتا ہے تو خواہت کہ وہی محبوب الہی ہے۔ لہذا یہ قول بالکل
صحیح ہے کہ تجھے بزرگوار کوئی خلاق مجھے محبوب نہیں جیسا کہ تم حدیث میں وارد ہوا ہے۔

میں ایک مٹھلی فوطی، یہاں جو ہے کہ حرکات ارادہ اس کے تابع اور اس کے آثار ہیں، اسی طرح انسان میں بہت سی فطری غریبی موجود ہے کہ کثرت علوم و فنون سب اس کے آثار و اظلال ہیں جس طرح آئینہ عکاسانہ و شفافیت کی وجہ سے تمام جسم میں متانت و جھنجھٹ آگے تمام اعضاء امتیاز رکھتی ہے ماسی طرح اس قوت کو انکشاف علوم سے وہی نسبت ہے جو آئینہ اور آئینہ کو صورت و ان کے عکاسات سے۔ حکمانے ان کی دہرائی کی کی بحث میں عقل کے یہ معنی استعمال کئے ہیں اور اس سے مراد نفس کی وہ قوت ہے جس کے سبب سے مقدمات صادق ضروریہ کا بغیر فکر و قیاس بالذہن یقین حاصل ہوتا ہے اور انسان کو شعور ہی نہیں ہوتا کہ یہ یقین کہاں سے حاصل ہوا ہو کہ وہ فکر حاصل ہوا۔ اس مسئلہ کا خاکہ کرتے ہوئے یہ کہنا صحیح ہوگا کہ عقل سے مراد وہ قوت ہے جس کے سبب سے ادراک علوم اور مبادیات حاصل ہوتے ہیں۔

۲) تمام شکلیں یا اکثر کے قبول ادراکی تدریج سے معلوم ہوتا ہے کہ عقل سے مراد ان کے نزدیک علوم ضروریہ میں خلا ایک ایک کر رہتے ہیں۔ در ایک سے دو گن ہوتا ہے۔ ایک جسم دو خلیوں میں ہوتا یا ایک جسم میں دو جسم نہیں ہو سکتے نہیں ہو سکتے۔ نفس ہوتے ہوئے وہ کہتے ہیں کہ عقلائیہ امر واجب ہے یا عقل، اس کی نفی کرتی ہے نہ من ان کے نزدیک علوم ضروریہ پر عقل کا اطلاق ہوتا ہے۔

۳) جب انسان کسی شے کا اعتقاد کرتا ہے اور کسی امر کا اسے تجربہ ہوتا ہے تو اس اعتقاد یا تجربے سے ہر حالت ارادی نفس میں پیدا ہوتی ہے اور جو قصا یا نتائج اس اعتقاد و تجربے کی بنا پر نفس میں نشتر ہوتے ہیں اور اس طرح کہ انسان ان کے ترک یا اختیار پر قادر ہے تو اس حالت کا نام کتاب خلاق کی اصطلاح میں عقل ہے یہ عقل طول عمر کے ساتھ ساتھ بڑھتی رہتی ہے۔ صرف میں سب انسانی کو عاقل کہا جاتا ہے۔ عقل میں اتنا ہی تفاوت در تعاضل ہوتا ہے جتنا خود انسانوں میں۔

۴) عام انسانوں کی اصطلاح میں اسے عاقل کہتے ہیں جو بہت جلد اپنے ذہن سے اور نفس کو سمجھ سے جو سب وہ اغراض و ہنوی اور ذہنیات نفسانہ کے متعلق کیوں نہیں جس کے ذکر و معاملات میں وہ اور فطرت و فہم اور دنیا سے عاقل کہتے ہیں اور اس فکر و فہم کا نام عقل ہے۔ اسی سے مساویہ کا نام عقل کی فہم میں کہا گیا ہے۔ لیکن اس میں حق کے نزدیک اس حالت اور اس قوت کا نام نگرا۔ حیوانیت۔ آقا۔ وغیرہ ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ نفس انسانی

سب شاد و بخی عام حرکات ہی سے تعلق رکھتا ہے۔ درجہ کسی نشان میں باطن بڑھتا رہی کا غلط جس کی شان سہولت
 مرک و قوت اعمال سے بہرہ دقت شاد و بخی اس کا خاصہ ہے۔ تو اس قسم کا نفس ناری شیطان سے مشابہت تمام رکھتا ہے
 نہ دلیل بہت قلیل سوچتا ہے بلکہ سوچتا ہی رہتا ہے۔ فیاس خاصہ بہت جدا اس کے مانع میں آتے ہیں بلکہ آتے
 ہی رہتے ہیں۔ سستہ اور بے لگا خاصہ بہت۔ دوسروں پر تفوق و برتری کی تدبیریں اس کے سامنے آتی رہتی ہیں۔
 سرانگو غور کرنے میں اسے کمال ہوتا ہے اور بغواہت، اگر اسی اس کی طبیعت جو اگر ٹی ہے۔ بخلاوت انوس پور یہ مظهر
 ہے جو باطن میں غلبہ انکی جو علی سے ہے۔ وہ سورت ملکوت اعلیٰ کے اثرات سے متغفل ہیں۔ امور دنیا میں
 نہ کاؤگس و انتہا ہے۔ فوف فکر یہ کہ وہ حسب ذہن و ادراک استقامت کرتے ہیں۔ بہت شغف اس کے کہ اس کی
 قوت فکر۔ خود خود باطن متغزل رہتی ہے اسے ایسا لوگ نہ مکار ہوتے ہیں اور نہ بلید دینی الذہن۔ خیر امور و سہاہ۔
 ہیں حالت کا نام عمل ہے اور علمائے اشدانی اس حالت کو غفل سے تعبیر کرتے ہیں۔ یہ حالت بھی جزو نفس انسانی ہے
 مسدود حالت دل جبکا ذکر کتب معقولات میں آتا ہے اور جسکی طرف سابقا اشارہ کیا گیا۔

(۵) کتاب نفس میں نفس کے مراتب اور درجہ کا ذکر کیا گیا ہے۔ ان میں سے بھی ہر ایک مرتبہ کو عقل سے تعبیر کرتے
 ہیں جسکی تشریح حسب ذیل ہے۔

اول نفس باسۃ۔ یہ مرتبہ قوت نفس بلکہ بحسب حالت اولین خود نفس ہے۔ اس حالت میں نفس میں کوئی
 کمال ہوتا ہے۔ اس میں کسی صورت کمالی عقل کا جلوہ ہوتا ہے خاص میں اسے خود قریب ہوتی ہے غرض وہ بالکل سادگی
 کا مالک ہے۔ سوائے حس و حرکت و ادنیٰ مرتبہ حیوانیت اور کسی شے کی فرد نہیں ہوتی۔ ہاں اس میں یہ قوت ہوتی ہے کہ باقیہ
 نفسیں مدبر ہوں اکتساب فنون کر سکے۔

دوم عقل بالملک۔ یہ ایک قوت نفس بلکہ خود نفس ہے کہ جب علوم سے حاصل ہو جاتے ہیں اور اذکار کا مستند
 ان میں سے کمالیت ہے تو موجودات کی صورتیں جو مواد غائیہ سے متغزل اور حاصل ہوتی ہیں۔ اس میں نقش ہو جاتی
 ہیں درجہ کے ساتھ اس طرح مستند و باقی میں جیسے مادہ سورت۔

سوم عقل بالغفل۔ یہ دو مرتبہ نفس بلکہ خود نفس ہے۔ اس میں کمال و شاد و بخی ہوتا ہے۔ اس میں
 کمال نفس و عقل و معقول اس مرتبہ میں مدیہ نہیں ہیں بلکہ ایک ہے۔ اس میں کمال و خود نفس و کمال

ہوتی بلکہ صرف مفہومات و معانی میں کثرت نظر آتی ہے۔

چہارم عقل مستقار۔ یہ وہ مرتبہ نفس بلکہ خود نفس ہے کہ ایسا انسان چاہے ان معقولات موجودہ کو با تفصیل مکرر سے ہمیں نہ اسے غور و فکر کی حاجت ہے نہ کسب حیدر کی اسلئے کہ وہ تو پہلے ہی خزانہ پر جامع ہیں جیسے انسان جب چاہے اپنی ہستی اور اپنے وجود کو جان لے اور سمجھ لے کہ میں ہوں۔

(۶) کتب الہیات و معرفت الہی میں جب عقل کا ذکر آیات سے مراد وہ چار ہے جسے سوائے اپنے مبداء کے جوہی قیوم ہے اور کسی سے تعلق نہیں نہ اس کے لئے کوئی موضوع ہے جسکی بنا پر اسے عرفی کہہ سکیں نہ اسکا مادہ سے تعلق ہے جو اسے صورت کہا جائے نہ وہ نفس کی طرح بدن سے تعلق ہے نہ اسکا کوئی کمال بالذات ہے بلکہ تمام کمالات اس کے بالفضل ہیں۔ شامیں حالت عدنی ہے اور شامکان و تصور کے پہلو بلکہ تمام نقصانات کا جبر و جوب وجود حق سبحانہ سے جو چکا اسی لئے اس کے عالم کو عالم جبروت کہتے ہیں۔ یہ سطوت نورانیت میں محبوب ہے۔ اور شجاع قہمیت اسے محتاطہ کئے ہوئے ہے نہ ہی امر مذہب اور ہی کلکتہ اشوب۔ یہی صادر اول ہے اور یہی واجب بالغیر۔

واقع ہو کہ معانی عقل کی یہ تشریح صدر المتابین ملا صدیق شیرازی علیہ الرحمۃ کی شرح سے ماخوذ ہے اور ان کے نزدیک اس حدیث میں جو عقل کا ذکر آیات سے معانی سادس مردہ ہیں اور بعض آئمہ محدثوں میں ہی جنکا ذکر آگے آئیگا۔ لیکن یہ بحث نامتوام رہیگی جب تک اسکا دوسرا پہلو واضح نہ ہو جائے۔

نقاۃ اخبار البیت علامہ مجلسی علیہ الرحمۃ اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں کہ جب تک معانی عقل کی توضیح نہ ہو اسوقت تک اخبار ابابیت کی فہم دشوار ہے چنانچہ یہ توضیح حسب ذیل ہے۔

(۱) از روئے لغت عقل کے معنی تعقل شیا و فہم ہیں اور اسلحا میں اسے نور ہی کہا جاتا ہے۔

(۲) قوت اور اک خیر و شر کا نام عقل ہے۔ اس قوت کے سبب انسان اپنے برے میں اختیار کرتا ہے اپنے اچھے کو انجام دیتا ہے اور ان کے اسباب میں کڑا ہے اس معنی میں عقل مثلاً تکلیف و ثواب عقاب ہے۔

(۳) عقل سے مراد وہ ملک اور حالت نفسانی ہے جو انسان کو خیرات و منافع کے اختیار پر مائل کرتی ہے اور شر و غرات سے روکتی ہے۔ اس کے سبب سے انسان دواعی شہوانیہ و غلبیہ اور دواعی میلانہ سے بچنے میں کوشش کرتا ہے۔ اور انہی قابو حاصل کرتا ہے یہ حالت آیا پہلی ہی حالت ہے کہ دقت کمالی اسکی شان ہوتی ہے یا دوسری

سنت ہے؟ یہ دوسرے باتیں عقل میں اکثر لوگوں میں اس امر کا مشاہدہ ہوتا ہے کہ وہ بعض امور کی خوبی کا حکم لگاتے ہیں مگر انہیں عقل میں نہیں لگتے اسی طرح بعض امور کی برائی کا استنتاج کرتے ہیں لیکن انہیں میں محو و مستغرق ہیں اس مشاہدہ سے یہ نکتہ نکلتا ہے کہ جب دین کا علم اور تہذیب اور یہ حالت دور کی شے ہے۔

(۴) جمع اعتباراتہ حسب علم سے جو علم ہے وہ ثابت دویہ ہے کہ خداوند عالم نے ہر نفس مختلف میں ایک قوت و استعداد خاص کی ہے جس کی ذریعہ سے وہ نفع اور نقص کو پہچان سکے۔ اگرچہ یہ قوت مکافہ میں مختلف اور تفاوت ہے لیکن اسکا ذمہ درجہ نشاط تکلیف ہے۔ جسکے سبب ایک جمیع دماغ انسان اور مجنون میں امتیاز ہوتا ہے۔ اسی قوت کے امتداد و درجات کی بناء پر تکلیف ہی مختلف ہے۔ چنانچہ جب قدر یہ قوت زیادہ ہوگی اسقدر تکلیف بھی زیادہ ہوگی یہ قوت ہر نفس میں سکے علم و عقل کی استعداد کے موافق کامل یا ناقص ہو کرتی ہے۔ انسان جب قدر علوم و فنون کی تحصیل میں سعی اور ہوشی علم حاصل کرتا ہے۔ اسقدر یہ قوت ترقی کرتی ہے اور زیادہ ہوتی ہے۔ ہر علم ہی مراتب نقص و کمال میں مشتمل ہوتا ہے اور جب قدر علم نافع ترقی کرتا ہے۔ سبب اس کے آثار بھی ظاہر ہوتے ہیں اور وہ علم کو عقل پر آمادہ اور براہینت کرتا ہے۔ اکثر لوگوں کی یہ حالت ہے کہ ان کا علم محدود و تمام ارکان ایمان کے متعلق صرف علم تصوری ہی ہے جسکا نام تصدیق رکھا گیا ہے حالانکہ اسے تصدیق سے کوئی تعلق نہیں اور اگر تصدیق ہے ہی تو محض طبعی یا منظر ہی اسی لئے جس امر کا دعویٰ کرتے ہیں اس پر عمل نہیں کرتے اور جب علم کامل ہوتا ہے اور درجہ نفس تک پہنچتا ہے تو حقیقت انسان کو ہر لحاظ عقل کا حکم دیتا ہے۔

(۵) عقل سے مراد وہ قوت ہے جسے لوگ اپنے امور معاش کے نظم و انتظام کیلئے استعمال کرتے ہیں یہ قوت اگر قانون شرع کے بموجب استعمال کی جائے تو اسے عقل معاش کہتے ہیں اور یہ ممدوح ہے اور اگر امور باطلہ و حیلہ ہائے فاسدہ میں صرف کی جائے تو زبان شریعت میں اسے نکرا اور شیطنت کہتے ہیں۔

(۶) سند و مناسبات نفس و مراتب نفس پر ہی عقل کا اطلاق ہوتا ہے چنانچہ نفس کے چار مرتبے ثابت کرتے ہوئے ان کے حسب ذیل نام تجویز کئے گئے ہیں۔ عقل بیولہ نے یا بالقوۃ عقل بالملک۔ عقل بالفعل عقل مستغنی اور کسی خود نفس پر ہر مرتبہ میں اسکا اطلاق ہوتا ہے۔ جسکی تفصیل اپنے مقام میں مذکور ہے۔ تمام اقوال کے ملاحظہ سے جو مزہا ہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ عقل ایک ذیادہ و احد ہے اور اپنے متعلقات اور موضوعات کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہے۔

لیکن نفس ناخلاق انسانہ جس سے انسان حیوانات سے ممتاز ہوتا ہے سہجہ حکما عقل کا اطلاق کرتے ہیں اور ثابت کرتے ہیں کہ وہ ایک جوہر مجرد ہے قدیم ہے اسے مادہ سے کوئی تعلق نہیں ہے نہ زرد کے ذات نہ زرد کے فعل۔ اس قول سے بہت سے ضروریات اسلام کا انکار لازم آتا ہے۔ جیسے حدوث عالم وغیرہ۔

بامعنی ہو کہ یہ امر اپنے مقام پر بدلائل و براہین قطعیہ ثابت ہو چکا ہے کہ تعدد قدما باطل اور قطعا باطل ہے۔ کوئی شخص جو وجود باری یا بالفاظ دیگر وجود مبدع کا قائل ہو وہ سوائے اس مبدع کے اور کسی شے کو اس معنی میں قدیم نہیں مان سکتا کہ وہ خود خود قائم ہے یہ امر باطل ظاہر ہے کہ جس شے کیلئے مبدع تسلیم کیا جائے اور اسے مخلوق فرض کیا جائے تو پر اس کے لئے قدم بابت کا ثابت کرنا ایک مضطرب و باغ کا کام ہو سکتا ہے۔ ہاں گفتگو اس امر میں ہے کہ عالم یعنی مادی اعتد خواہ عالم عقول ہو یا عام روح یا عالم نفوس یا عالم اجسام سب ایک قدیمی خلق ہو گئے یا ان میں تدریج پائی جاتی ہے۔ عالم خلق جس میں ہم زندگی بسر کر رہے ہیں۔ ہمیں تو تدریج ایسی ظاہر ہے کہ جس کا انکار محض منسلک ہو گا اس مقام پر اقوال حکماء و ادیبین سے متمسک ہونے کی ضرورت نہیں۔ بلکہ حکیم ربانی حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام کے ارشادات خصوصاً خطبہ اولی (بجیلانہ) متفق خلقت سموات وارضی اس مشابہہ پر دلیل صریح ہے اس کے بعد یہ بحث بھی مہات ہو جاتی ہے کہ آیا عالم اجسام سے پہلے خلقت عالم ارواح ہے یا بعد نہ صرف اقوال مشائخ و اشرافین بلکہ شریعت مقدمہ کے ارشادات اس مرکز و ارفع کرتے ہیں کہ عالم ارواح کا وجود مقدم ہے۔ خلق امار و اح قبل الا اجسام معروف و مشہور ہے۔ اور اولیت و قبلیت ارواح کے اشارے ارشادات نبوی و ائمہ علیہم السلام میں موجود ہیں اور جب دوسرے دلائل کی روشنی میں اس مسئلہ کو دیکھا جائے تو قطعاً حاصل ہو سکتا ہے۔

اس امر مرکب و پختہ ہے کہ ارواح کیوں تقدم حاصل ہے۔ اسکے لئے ہمیں اول بلادر مقدمہ اس امر کو مان لینا چاہیے کہ امور الہی معیت و مغربہ ہیں۔ اس نظام میں حکمت الہی کا کامل ظہور اور مہرہ موجود ہے۔ جب یہ امر مسلم تو اب مان لینا چاہیے کہ تقدم ارواح ضرور فیہ کسی معصوم حکیمانہ کے نہ ہو گا۔ یہ حکمت کیا ہے؟ اگرچہ عقل کے لئے سزاوارت ہے کہ ایسے مقامات میں سربز کا اعتراف کرے لیکن یہ کہنے میں کوئی باک نہیں ہو سکتا کہ عالم ارواح بہ نسبت عالم اجسام چونکہ شرف بہت اہذا اس اشرفیت پر نظر رکھتے ہوئے اسے مقدم ہونا چاہیے اور جب تقدم کی علت اشرفیت و شرافت قرار پائے گی تو اسی طریقہ پر سالک ہوتے ہوئے یہ کہنا صحیح ہو گا کہ عالم ارواح میں ہی جہانکہ قدرت

صفت و مراتب ادراج موجود ہیں۔ لہذا فوق ادراج جو فرض کی جائے اسے عوالم تثنائیہ پر ذاتاً و ظہوراً تقدم حاصل ہو گا۔ یہ بالکل ایک سیدھی سادھی گفتگو ہے۔ جس میں کوئی ایسی بات نظر نہیں آتی کہ خواہ مخواہ ذہن پریشان ہیں۔

خیر! میں تو کچھ بحث نظر نہیں آتی۔ ہاں جذبات جہاں لاحق ہوتے ہیں وہ منزل یہ ہے کہ شکلیں کا دعویٰ ہے کہ خدا اور مخلوق کے درمیان ایک مدت ضرور تسلیم کرنی چاہئے۔ حکمائے اسلامین کی تحریرات اور سچیدہ تحریرات کا خلاصہ محض اور لب لباب یہ ہے کہ جو وقت آپ فرض کریں اس پر نظر کرتے ہوئے ذات مستجمع جمیع صفات کمال۔ منع فیض غیر تنہا ہی۔ فیاض مطلق کیلئے تعطیل لازم ہے اس مدت کے لئے اسے معطل ماننا پڑے گا۔ یہ وہ کام یہ قول کہ "بلا اللہ مغلوطہ" اللہ کے ساتھ نہیں ہوتے ہیں کسی حالت میں ہی درست نہیں۔ بل بڑا مبسوط تان۔ اس کے ساتھ اور دست حلال و جمال۔ اذلاً واجباً مبسوط ہیں کشادہ میں گردہ اول کہتا ہے کہ اگر یہ قول تسلیم کر لیا جائے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ ذات خداوند عالم فاعل موجب ہے۔ فاعل مضطر ہے جماعت ثانی کہتی ہے کہ یہ دہم ہے۔ جس ذات سے شدت کمال کی بنا پر افعال صادر ہوتے ہوں اور اختیار خود اس کے کمالات میں سے ایک کمال ہو اس پر ايجاب و اضطار کا لقب ایک عجیب و غریب شبہ ہے۔ گردہ اول کا قول ہے کہ ان اقوال سے قدم عالم لازم آتا ہے۔ دوسرے کہتے ہیں کہ ہرگز نہیں قدیم بالذات کوئی نہیں ہو سکتا۔ جس طرح واجب بالذات سوائے ذات احدیت کوئی نہیں مرتبہ و وجوب بالغیر اور خیر ہے اسے قدم بالذات سے کوئی تعلق نہیں پہلوں کا قول ہے کہ کان اللہ ولہم کین شئ "اللہ تھا اور اس کے ساتھ کوئی چیز نہ تھی۔ پھر اس سے سلسلہ خلقت شروع ہوا۔ دوسرے کہتے ہیں بالکل صحیح ہے کہ اللہ تھا اور اس کے ساتھ کوئی چیز نہ تھی۔ مگر وہ آج بھی ویسا ہی ہے جیسا پہلے تھا۔ اس کی ذات محل حوادث و محل تغیر نہیں ہو سکتی۔ آج کون اس کے ساتھ سمیت کا دعویٰ کر سکتا ہے۔

غرض یہ ایک دلچسپ بحث ہے مگر میں چاہئے کہ دونوں کے اقوال کو دیکھیں اور خاموش گزر جائیں۔ ہم کو اتنا ضرور تسلیم کر لینا پڑے گا کہ اللہ سب کا خالق ہے اور بالقی اس کے مخلوق ہیں اس جھگڑے میں جانے کی ضرورت کیا کہ خالق اور مخلوق اول کے درمیان کیا زمانہ ہے یا نہیں اور نہیں ہے تو کیوں نہیں ہے؟ اور اگر ہے تو ہوہم ہے یا موجود۔ اگر ہوہم ہے تو ہوہم ایسے شئی۔ یہ کوئی چیز نہیں ہے دہم ہی دہم ہے اور اگر موجود ہے تو مخلوق اول کو اول نہیں کہہ سکتے اس لئے کہ اس سے قبل زمانے کا وجود ماننا پڑے گا جبے مانے کا وجود تسلیم ہو گیا تو مخلوق اول زمانے کو بے پیر زمانہ کیا

ہے؟ گردش فلکی یا گردش ارضی سے پیدا ہونے والی چیز ہے۔ لہذا تسلیم کر لیجئے کہ اول مخلوق زمین و آسمان میں لیکن احادیث دلالت کر رہی ہیں کہ اس جو ہر اول کی خلقت کے وقت نہ زمین تھی نہ آسمان تہا نہ سورج تہا نہ چاند تہا۔ عجیب نہیں کہ انہیں مشکلات کو نہ نظر رکھتے ہوئے میر باقر داماد علیہ الرحمۃ نے قول "حدوث دہری" اختیار کیا۔ غرض یہ بحث اس فن کی کتابوں میں اپنے مقام پر بالتفصیل مذکور ہے ہمیں اس میں پڑنے کی ضرورت نہیں۔

علامہ مجلسی علیہ الرحمۃ معانی عقل کی توضیح کے بعد جو مذکور ہوئی فرماتے ہیں کہ اس باب (عقل و جبل) میں جو احادیث وارد ہوئی ہیں ان میں سے اکثر پہلے دو معنی مذکورہ میں آتی ہیں خصوصاً دوسرے معنی (مناہ تکلیف) میں اکثر واضع ہیں اور بعض اخبار میں دوسرے معنی کا ہی احتمال ہے اور بعض اخبار میں عقل کا اطلاق علم نافع پر ہوتا ہے۔ جو مورت نجات ہے اور مستلزم سعادت۔ گویا صدر المتالیہین کے نزدیک اس حدیث میں عقل سے مراد جو ہر اول ہے۔ اور علامہ مجلسی کے نزدیک قوت تعقل و فہم اور قوت تیز خیر و شر۔ اب ہم ہمیں کیا کہیں۔ واللہ اس فیہا یشتون مناھب ع

نظر اپنی اپنی پسند اپنی اپنی

ہمیں تو یہ دیکھنا ہے کہ یہ جو ہر اول جسے باسطلح حکما عقل کہتے ہیں اور شریعت مطہرہ میں اسے نور محمدی سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اگر یہ دونوں ایک ہی چیز ہوں ل جائیں تو کیا نقصان ہے اس بارے میں اولاً علامہ مجلسی علیہ الرحمۃ کی اصل عبارت نقل کر کے اس سے استشہاد کیا جاتا ہے۔

اما المعنى السادس فلو قال احد بحججه لا يقول بقدم ولا يتوقف تائيد الواجب في الامكنات عليه ولا بتاثيره في خلق الاشياء ويسمي العقل ويجعل بعض تلك الاخبار منطبقا على اسماء عقلا فيمكن ان يقول ان اقبالة عبارة عن توجه الى المبدأ واحد بارى عبادرة عن توجه الى النفوس الاشواق عليها واستكمالها به فان عرفت ذلك فاسمع لما يتلى عليك من الحق الحقيق بالبيان وبان لا يتالى بها شئ من زواقص الازهان فاعلم ان اكثر ما يشتهر لهذه العقول قد ثبت لارواح الائمة في اخبارهم المتواترة على وجه آخر فانهم اقبلوا القدم للعقل وقد ثبت التقدم من الخلق لارواحهم اما على جميع المخلوقات

اور علی سائر الوجود عاقلین فی اخبار متواترہ وایضاً اثبتوا لها التوسط فی الایجاد والاشیاء
فی التأثير وقد ثبت فی الاخبار کونہم علۃ غائیۃ بحسب الخلقات وانہ لولاہم لما خلق اللہ
الافلاک وغیرہا واثبتوا کونها وسائل فی اضافۃ العلوم والمعارف علی النفوس والارواح
وقد ثبت فی الاخبار ان جمیع العلوم والحقائق والمعارف تبسطہم تفضیل علی سائر الخلق
حتى الملكة والانبیاء والحاصل انہ قد ثبت بالانخبار المستفیضة انہم الوسائل بین الخلق
والحق فی افاضۃ جمیع الروحیات والعلوم والکمالات علی جمیع الخلق فکلما یکون التوسل بہم
والاذعان بفضلہم اکثر کان فیضان الکمالات من اللہ اکثر ولما سئلوا سئل الریاضات
والنفکرات مستبدين بآرائہم علی غیر قانون الشریعۃ المقدسۃ ظہرت علیہم حقیقۃ
ہذا الامر ملتبساً مشتبہاً فاحطوا فی ذلک واثبتوا عقولاً وتکلموا فی ذلک فضولاً فعملی
قیاس ما قالوا یمکن ان المراد بالعقل نور البصی الذی انشعبت منه انوار الایمان

ترجمہ۔ معنی و سادس (اقبال وادبار) جو شخص جو بہر مجر و کائنات ہے مگر اسکے قدم کا قائل نہیں اور شیعہ سمجھتا ہے کہ واجب
کی ممکنات میں تاثیر اس پر ہو تو کون ہے اور نہ غلبہ اشیا میں اس جو بہر کا کوئی اثر ہے۔ تاثیر وہ اس جو بہر کا نام عقل رکھتا ہے۔
اور بعض اخبار کو کسی پہنچتی کرتا ہے اس کے لئے یہ قول ہی ممکن ہے کہ عقل کو مخاطب کرتے ہوئے خداوند عالم نے جو اقبال
(سامنے آنے) کا حکم دیا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ اپنے مبدی کی طرف متوجہ رہو۔ اور ادباً اس کے نزدیک مراد ہو سکتی ہے
کہ نفوس کی طرف متوجہ ہو۔ تاکہ وہ انکو روشنی پہنچائے اور وہ اس سے کمال حاصل کریں جب تو نے یہ جان لیا تو اب وہ بیان
اور حقائق بیان میں جو تھمیر تلاوت کیا جاتا ہے اور ہرگز اسکی پروا نہ کرنا قص الذہن لوگ اس سے ناک بہوں چڑھاتے ہیں سچے
معلوم ہونا چاہئے کہ ان لوگوں (حکما) نے جو باتیں عقول عشرہ کیلئے ثابت کی ہیں وہ بطور اکثریت اخبار متواترہ آئمہ میں
دوسرے طریق سے درج آئمہ کے لئے ثابت ہیں۔ وہ لوگ (حکما) عقل کیلئے قدیم ہونا ثابت کرتے ہیں اور اخبار متواترہ میں
تمامی مخلوقات اور دو عالمین پر ارجاع آئمہ علیہم السلام کے لئے مقدم ثابت ہے۔ وہ (حکما) ثابت کرتے ہیں کہ ایجاد عالم
میں عقل کا واسطہ ہے اور تاثیر فیض کیلئے ان کا وجود شرط ہے اور اخبار متواترہ سے ثابت ہے کہ آئمہ علیہم السلام تمام
مخلوقات کے لئے علت غائی ہیں اگر وہ نہ ہوتے تو خدا آسمانوں کو خلق نہ کرتا۔ انہوں نے ثابت کیا ہے کہ نفوس و ارواح

پرفیضان علوم و معارف عقول کے توسط سے جو تسلیم ہے اور احادیث سے ثابت ہے کہ تمام علوم و معارف کا
آئمہ علیہم السلام کے توسط سے تمام مخلوقات پر حق کرنا بسیار و عظیم ہے۔ پرفیضان ہوتا ہے۔ حاصل مر یہ ہے کہ اخبار مستفیضہ
میں ثابت ہو چکا ہے کہ آئمہ علیہم السلام خداوند عالم اور اسکی مخلوق کے درمیان تمام رحمت اور علوم اور کمالات کے افاضہ
کیلئے وسائل ہیں اور مستعدان کے فضائل کا یقین زیادہ ہوگا۔ اسقدر فیضان کمالات میں ترقی ہوگی۔ ان حکماء کی یہ حدیث
کہ انہوں نے خلاف قانون شریعت ریاضات کیں۔ تفکر و غور سے کام لیا مگر خود راضی کے ساتھ ہذا انہی حقیقت ظاہر ہوئی
مگر مشتبہہ و التباس کے ساتھ عقول کو ثابت کیا اور کلام فضول میں مبتلا ہوئے۔ اور ان کے قیاس پر نظر کرتے ہوئے ممکن ہے
کہ عقل سے ذہنی معلیٰ اللہ علیہ وآلہ مراد لیا جائے جس سے انوار آئمہ علیہم السلام منشعب ہوئے ہیں۔

اس عبارت سے چند مطالب برآمد ہوتے ہیں۔

مطلب اول۔ علامہ کے نزدیک قول تجربہ اس بنا پر صحیح ہو سکتا ہے جب اسکے قدیم کے قابل نہیں اور ممکن

میں ذات واجب کی تاثیر اس پر معلق و متوقف نہ سمجھی جائے اور نہ یہ سمجھا جائے کہ خلقت اشیاء میں اسکا ہی کوئی اثر ہے۔
داخل ہو کہ مسئلہ تجربہ میں علمائے شیعہ کے دو گروہ ہیں ایک گروہ تجربہ کی نفی کرتا ہے اور دوسرا گروہ نفس مطلقہ انسانی
کو مجرد تسلیم کرتا ہے۔ ہر دو گروہ کے دلائل اپنے مقام پر مذکور ہیں۔ علامہ کا مسلک اس مسئلہ میں بین بن نظر آتا ہے۔ چنانچہ
ہمیں یاد پڑتا ہے کہ علامہ اپنی بعض تالیفات میں اس مسئلہ کے متعلق اختلافات کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ قائلین
قول تجربہ کی تکفیر محض حکم ہے۔ اور ہے ہی یونہی کہ قول تجربہ اختیار کرنے والے اساطین مذہب میں اگر غلطہ تکفیر کو ذرا بہت
دی جائے تو اولین و آخرین میں بہت ہی کم ہستیاں رہ جائیں گی جنہیں مسلم کہہ سکیں۔ خیر یہ دنگی تو مسلمانوں کے ہر طبقہ
میں رہتی چلی آئی ہے۔ چنداں قابل توجہ نہیں۔

اس عبارت میں علامہ نے قول تجربہ کو چند شرطوں سے مشروط کیا ہے۔ مثلاً اسے قدیم نہ سمجھا جائے اور تاثیر واجب
اس پر منحصر خیال کی جائے۔ یہ شرطیں جہاں تک خیال کیا جاسکتا ہے خدمت احتیاط پر مبنی ہیں۔ درنہ ظاہر ہے کہ حکماء
اسلامین متفقاً اعتقاد کو باطل کرتے ہیں جس کے دلائل کتب فن میں موجود ہیں جیسا کہ سابق میں بھی اشارہ کیا
پہرہ کسی اور کو قدیم کیسے سمجھ سکتے ہیں۔ اب رہا امر دوم یعنی ممکنات میں تاثیر واجب کا کسی شے پر منحصر ہونا۔ اسکے متعلق
سندرجہ ذیل گزارش مناسب معلوم ہوتی ہے۔